

الشيخ الفاضل  
عبد الله بن عبد الرحمن



بسم الله امير المؤمنين جسيم صلى الله عليه وسلم  
 قال الشيخ الفقيه العلي الاعلى معني الاسماء الخاف  
 المتعجب سيد ابوالعباس احمد بن محمد بن زكريا الخوازمي  
 الاصل رحمه الله عنه امين

وهو ابن زكريا الله رب احمد	يقول عبد الله احمد
علم اصول الدين مع ما الهما	والله اشكى الذن فراجعهما
لذاته على الذن به تجسوا	والحمد والشكر لواجب الوجود
ومابه الوصول للمعروف	من اشرف العلوم والعوارف
في مطلب التوحيد اصل الدين	من اليقينيات للديفين
وذاك منهاها واصل شرايع	عليه فراجعت الشرايع
للذات والصفات والافعال	يعلم غايبا بما استكمل
وعرف فضل الله والانعاع	وقد يكون ذلك بالانعاع
والاجتناب والاعتدال	منه التقى وشرح الصدر
حجته باختر بالذليل	اعلم الله فيه للخيال
اوضح باحتجاجة الحجج	في فومه بتلك الحجج
بالشد وامكبابه فدر شرا	لغيره وهو بر روح ابر
في نوعه واكمل الاحوال	فارتشرا العاقل الكمال
والعلمية من الشراعية	كماله بالقوة العلمية
التي منها يعلم الحقايق	من عقله تعقل العفوالات
من الامبيات والنبوءات	وعلمه من اعلم العلومات



يجل من ابل الما باق  
بها وبالطاعات في المكاتب  
لمنتحى الحق الديلى فر نصبا  
للعارفين الشهوة او صاف المجيد  
ما يستوعب الزنى فر استدل به  
فولاح الاستدلال بالمسوى  
والا تحل الحم فان بالمشاهدة  
حصوله من الوجوه المدرجة  
وضبه وجهه بقاى السما  
وعلم التوحيد بالارشاد  
وكل من مرغبا عن ملته  
منها جه فداقتضاء النذرى  
في الحب الامكان بدال  
وذاك ملزوم لكل ما طلب  
صفيقة الاستماع والامكان  
بينها مبين المصالح  
القائح الخاتم خير الميسلين  
رحته باعظم الخ مابق  
دعى الى الامكان والامكان  
دعوته عميت جميع التفلين

وانعسر مع قبة الخ لاف  
يكمل في الاحوال حال الطالب  
مالله بشهادة كما يجب  
كبريه على الخ لاف شهيد  
ومن عليه يستدل فان ثقبه  
اتم من ثقبه بالاشهر  
من السيل صحت المحب اهد  
في بلع امراهم رجع الدرجة  
به لنفسه استدلالا علما  
الى الكرم يغير بالاستثناء  
وهو سعيه الذمير في رغبته  
اجل ما يحول فيه العبدى  
افضل كل عمل لله  
تصرفه به وما منه اكتسب  
فيه تبين مع الاحسان  
ومصطفى الله من الصوام  
محمد صيب رب العالمين  
بجته ارحمة الخ مابق  
كل مكلف على الله واع  
بشرعه موبرا بغير مشير



فخرج ارتفع اعلا العلى  
 فمن دعا الخلق الى ملجأ به  
 الضياء شمس كسوف  
 فجومه لبس لها الفول  
 فبستار عوده البوارق  
 فدمعت من نعت في فها  
 على الذئ شمع عافا  
 ثم الرضى عن اله ومحبه  
 بنورهم اشرف وجه الدير  
 بقوة الحق التي تالاق  
 وكلعت موالح الافوار  
 بها السنتار قلب كل عاقل  
**و**عرف المقصود نفع ما انت  
 تنعم عفرا منه للعفايد  
 من علم اصل الدير والمقول  
 فختار من نهار البصوم  
 بالجن المقرب البعيد  
 اودعه للكاتب الماصلة  
 اصوغها وحين اللعنة  
 اسلوبه في النفع مثل العسل  
 نجر وجهه من اهتدى  
 فهو الخليفة من اجل مصلبه  
 والنور يدركه خسوف  
 من هانه للعفلا فبول  
 اصابة الضلالة الصواعق  
 وهي مت فزعت في فها  
 حين الصلاة والساعات  
 والتابعير والاولى من حزبه  
 ولعت الوامع البفيس  
 ثم ال حجي الباكل نامر الكفات  
 في الابق من مكالع المافكار  
 وذعت ظلمة جعل الجاهل  
 من جود التوحيد انفس الدير  
 من صعد باحسن القوابد  
 وما يرى فيه من المقول  
 اجودها من جند النصوص  
 يسهل المعنى على المرشد  
 ونكت المباحث الحفلية  
 اصونه مستقلا للخط  
 والذوق كالبصر وزق الاسل



يمنح من ابدلة التوحيد  
يصل منه للذكرى تبصره  
يردع الى مذهب اهل السنة  
يخفى به الحبيب والتجيب  
ما يمنح العاقل من علمه  
فليتنفخ النافخ فيه بلا مل  
متعنا الله بحسن السعي  
**سميته محصل العباد**  
ارجوا به نيل سعادة الابد  
من غير محنة مع الاحب  
نسأله النفع به عموما  
ايدنا الله بروح القدس  
من خطايه فيه او خال  
امرنا بصوته ورجوه  
اعلمنا معالم التحفيق  
نحيمة المختار والبيبر  
صلى وسلم عليه وعلى  
بعض المقصود في مفرقة  
فداستوى كل على وصول  
وفي ثلاثة من الافساح

ما ينفق به عن التدليل  
والمحصل يكون تذكيره  
يكرم به البرع بلا اسفه  
يعني به اللبيب والاربيب  
امى والعاقل من فهمه  
يصل اليه ارسعي الخي اجل  
وبالقبول وخير الاعي  
**مما به ختم العباد**  
ففي ذلك لنا المولى الصمد  
والا فربا والاعني خالصه  
والساعي فيه لا يرحم وما  
فيما فصرناه وصفا النفس  
صعدنا بفضل من الزلل  
امتعنا بصوته ورشده  
وفينا لاصسن الكيف  
والاسل والاملاك والمكين  
جميعهم رب صاهم بالحلي  
ابوابنا ثلاثة محكمة  
تفرد بها اربعة الوصول  
تضمنت مفاد الكلام



وفي التصوف يكون خاتمة  
قتر حبات مفصل الكتاب  
فاول ابواب في الباب  
الحذر والموضوع ثم الواضح  
قصور المسائل الفاضلة  
صواعق كالب علم ان يحيط  
بسعته قبل الشروع في الطلب  
واعلم بان كل مادة كثرته  
اذ هو ما توفيق المفصولة  
للاكتشاف من ائمة الاصول  
**علم الكلام** او ما تسمى بـ  
واضعه استمداد كمسائله  
ثم بيان المقتضى من حكمه  
بنصر اهل الحق والتخفيف  
فيه وما يخرج من تفصيله  
والثاني منها صار كالتمثيل  
رسم او تفسير ما يعتق  
من جملة المذكور في الباب  
وحكمه شر وطه المعروف  
وثالث ابواب في التتميم

به النفوس من محبوب سالمة  
سبع في الشفاء للالباب  
وتلك عشية على مراد  
والاسم الاستمداد حكم الشارع  
ونسبة فائدة حليته  
بهم ذاء العشية من هائيم  
بها يصير مبصر الما كلب  
من المبادء رسمها اعتبرت  
عليه من وجه هذا الموجود  
للمنفعة خلافا في المفعول  
والاسم والموضوع ثم نريد  
نسبته ثم في فضائله  
مع من غرضه في جوار علمه  
السالكين احسن الكيف  
مع رسمه والحكم في التوحيد  
في النظم المطلوب والبريل  
وحكمه وما يعاد بالنظم  
مع رقة الجدل بالصواب  
ءادابه فوائده موصوفه  
في حرم معنى العلم والتفصيل



ورسم معنى العفل في محله  
وبعد ذلك انقسم للمعلومات  
ثم فصول مطلب الكلام  
وجوده خالق بتتاليه وسما  
لمقتضى حكم العفل الكامله  
ورسمه فضية بمنتهى  
**افسامه بالحكم الماحله**  
وما عليه الحكم في المطالب  
ممتنع العفل المحال في  
والواجب العفل ما يستلزم  
مقابل الفصير في الحكيم

كل يرى مينا في فصله  
وفسمة الاصول والوجودات  
تذكر في الثلاثه الافسام  
وجب ثم صلتها بذا الحكم  
حصوله لكل تفسير عاقله  
تبدلها عفا فلما ترفع  
وجوب الجواز الاستحالة  
ممتنع وجبته وواجب  
لذاته من الوجود يعلم  
لذاته المحال لو ينفع  
من يتفر العلوم فهو العاقل

**الباب الاول في مبادئ علم الكلام وهو حشره**  
واسمه وموضوعه وواضعه واستمراده ومسائله  
ونسبته وفائدته وفصله وحكمه

**فصل آخر في اصول الدين**  
ما رجع اليه والفصول  
وخصومه الكبار اعتبار اللقب  
واللقب العلم بالافقواعد  
وصدق مضاهي الاصول  
كما يقال في اصول الدين

في رسمه واسمه بالتعيين  
في عر التصور المقبول  
وبالاضافة كمال المطلب  
الذي تعلم به العفل  
في الامور كذا نقول  
فيما على السوابق في الوجه



والذين الاسلام بنصر المتن يدل  
 في فلت العلم اب للمختار  
 فلت المؤلف افقضى التظاهر  
 تبسبب الاسلام مع الامعان  
 في ان مع الاصحاح معنى الدين  
**فصل** في العلم من الاسماء  
 علم الكلام و اصول الدين  
 كل من الاسماء له مناسبه  
**فصل** وما فيه من العوارض  
 له اسم موضوع وذا يختلف  
 كبر الانفس والافعال  
 موضوع في العلم الوجود المطلق  
 وفيه ذاك ماهيات الممكنات  
 ومن الموضوع ذات الخلق  
 يلزم ان تكون اما بينه  
 بيانها في هذا العلم  
 موضوع علم فيه لا يبيس  
**فصل** ابو الحسن الاشعري  
 يكتبه الموافق الرسول  
 لغيب تابعوه بلا شاعري

فيل هو بالاعيان بعد التقاويل  
 والحق في القلب او بالافرار  
 مع الحوث انتجا التفسير  
**فبينما** بهما به غيب ان  
 سمي بالاسلام للتبسيب  
 ثلاثة هي بلا امتياز  
 وعلم توحيد على اليعنيس  
 تبرو المرعنى بالمطالبة  
 في انية بحث ذاك عارض  
 بالذات المعلوم فريدا ترف  
 للطلب والعقد اعرف من فعال  
 في راي المعلوم في المختار  
 حلة على موجهها مع الصفات  
 في رايه بـ رايه  
 بنفسها او انها مبينه  
 فذاك اعلى منه بالبحر  
 في غير بـ او ذا بـ  
 واضع في العلم هو المضي  
 فخصر بالسنة والفبول  
 وهو بالشيخ اتبع مواز

موضوع اختلاف باعتبار  
 وذاك واصر كتاب البار



ونسبوا له بالاشعري فيه  
**و**صل وقد العلم له استمداد  
تدبر الاحكام ما في نزع  
تقع في المحمول من مسائله  
كذلك ما يقع في المحمول  
فلت الى اذهاب هذا التصور  
ينبغي على البراهين الحرفية  
في غير ما لم يحسن توفيق  
**ف**صل فضايل بينت في العلم  
فكل ما يبين من عفايد  
وهي مبادئ مسائل اخر  
**و**صل ونسب الكمال لعلو  
فهو لما كثر الكمال  
مراجلة اذ توفقت عليه  
**و**صل وبابذة هذا العلم  
معرفة لئلا والاسئلة  
ولما اجل في علو الحق  
بما وصلهم الى السجادة  
ان ثبت الختم بها عند الممات  
**و**صل فضايل العلو تعلم

اولا، انهل الحق في البريه  
من يبر في نفسه يبراه  
وجوه الجواز لا متنازع  
على مبادئه ومن مسائله  
من غاية للعلم والمحصل  
وفي اصول الفقه اذ امر  
كذلك الفواطم السبعية  
عليه في ان يتبعي التصر  
تلك مسائل له بالحق  
مسائل الكلام والمفاهيم  
والدور ينبغي العكس في العنق  
في نية يحكم فيها بالجموع  
وهي كنسبة الجزى  
والعكس غير ثابت لئلا  
اعظم ما استجداه في العلم  
ثم تبه بواضح الدلالة  
منها اذ انبئت بكم في الحق  
ولا حقا، ثمرة العباد  
نستل اذ ربنا حال الوفا  
من العوايد ووصف في علم



علم الكمال ذاك بالتوحيد  
 رتبته لذكاء أعلى إلى تب  
 يعيد مائة وصول الحفلا  
 هو الوصول إلى الأيمان  
 وذاك شرفه صحة الأعمال  
 به انكشف حجب الحقائق  
 فيحصل التمييز بين السعرا  
 والحفظ للحقاير الدينية  
 يظهر من أسرارها للآهوت  
 متشابهات الملك منه تعلم  
 أصل علوم الشرع ونوعها  
 لذا وانتهى بية المعلوم  
 وشرع المعلوم بوجوب الشرع  
**فصل** في شرح الخوض في العلم  
 والرد للشبهة بما عتقنا  
 نجله إلى أسرار الأصول  
 ومائة تخرج من تفصيل  
 يحصل المطلوب أي من النظم  
 وفيل انقل في الأفعال  
 وأبرز جبا على التعيين

السبوق في آداب التفسير  
 مطلبه أجل كل مطلب  
 إلى كمالهم بنيل الأمان  
 يوضح الدليل والبيان  
 من قرب الأفعال والأقوال  
 فمنه تعرف مع الرفاهة  
 والأوليا والأشقياء والبعدا  
 حتى استه للزاهب السني  
 عرسية استدار عظيم الجبروت  
 مغيبات الملكوت تفرغ  
 ريسها المطلق ذاك أمه  
 ذا العلم فطعا الشرف المعلوم  
 للعلم حتما عند كل مرعى  
 وفي الأدلة بحسب البهم  
 في كفاية بلا امترا  
 وفي فنون العفل والمذبول  
 في ضمير بلا تحريد  
 يعنى بتركه مكلف قدر  
 الكبر بالترك للاستقرار  
 أضاف هذا القول سيف الدين



نسبة من ينسبه للفاضي  
قال الفقيه في نقله مكروب  
قلت كمن وذاك بعض الناس  
وانما المنسوب للجمهور  
ومن كلام الفاضي ما يخالف  
تاويله بكفى من يستعمل  
والامدح في اتقاف الاصحاب  
ولم يكن لهم سوى قسوس  
قلت وذا مكلف فراعته  
يقبلها من كان غير فاضل  
في وصول الفقه شرها وجب  
وقوع تكليف المحال محتج  
ايان جملة الصواع يطلب  
وايكلفون بالتفصيل  
فان خلا عن الدليل مطلقا  
وهو اعتقاد جازم بالقول  
وجوبه فدنقل ابن العرب  
كذاك احمد وخيم النسخ  
مذهب مالك حتى ابن الفصار  
تخيم في العاجي والزه قدر

والشيخ لا تلو اعراض  
عليه ما ذكر له منسوب  
لمذهب الجمهور بالتبليس  
النفى للتقليد في الزكوة  
باب وجد المومس الاعراب  
معتقد المومس معتدل  
على اتقاف الكبر بهذا الباب  
يعني ولا يعنى غير ميسر  
حقا غير حجة لما استند  
عصيانه ليست له بفاضل  
امكانه تقييده الامم تكب  
في المذهب المرفي واسمح والحق  
تجلى عنهم ما يستلزم  
اذنهما افضى الى التضييل  
فرا بتقليد يري عفا  
لغير معصوم به والعمل  
عن مالك والشافعي والحنفي  
نقله عنهم في هذا الفن  
وجوبه والجمع عند المختار  
يعني تتركه وما به كفى



من غير النسخ للعوام  
عوض غير قابل للشك  
لحالته وقد يكون سائما  
من اجل ان الف الحجاج العوام  
حجة الاستماع وان في صورهم  
توجيه لهم لربه بالتبسي  
وبما يصح الحكم بالتضليل  
فدفع الفاضل امر شر للعوام  
منهم في حكم تفصيل النسخ  
قلت كتاب كتاب الفاني ان  
نقل الاستاذ ابو منصور  
ان عوام المسلمين مومنون  
ورثتهم حشوا الجنة  
والعلماء اقلها بالعطنة  
والبله في امور دينها في روا  
في الاول عن الفاضل في الشارح  
واضح بالعبارة عن مشوشات  
لم يصلوا بعد الى التخييق  
ما وفت بهم عن الوصول  
بكنى او بغيره لم يملكوا

من غير تفصيل لزا المرام  
في عفره محمد الترمك  
من الاباء كل يقول جازما  
عن ان يخوضوا في مسائل الكلام  
وسهل ابراهيم بن اسرم  
وقال يرضى الله باليسير  
لمسلم يعرف الدليل  
بكنى من كثرهم في هذا المقام  
الذي ما الوجوب فيما فرقه  
في حوزة يعقوب على البرهان  
اجماع لعل الحق في مسطور  
وانهم هم هم هم هم هم هم هم  
اكثر هذا البله اتفاق السنة  
والعمل الصالح دور عنه  
بعامة الاستماع ايضا في روا  
اعني عياضا وسو عنده ما يفي  
ام الدلالة لهم تعظفات  
النز للاقل في الترفيق  
ما خلوا ما حاد واع السبيل  
هم من اليمير فيما سلكوا



هم كذا فلهذا عليه  
افول في نكته لفظ الفلاس  
فرجيت وكم في التوضيح  
وعجزهم فيه عن التحصيل  
ان قلت هذا الحكم فيمن فرض  
وليس يقتضي عموم في العوام  
ان سلم اقتضاؤه له وجب  
قلت العموم ثابت بصيغته  
حمل جميعهم على الفساد  
بخلاف مقتضى المفعول  
ان ظاهر الفساد هو منكر  
من اسهل الامور ما بالاصعب  
معتقدا لجاهل بالتفصيل  
فلا اغلب الملك فيمن فرض  
كي اكب البحر الذي تكسرت  
من لم يخض في البحر فهو سالم  
فانه الراجح كالجبال  
ان فاروقه باحتير بالنظر  
يصير مثل الخيمة في الهواء  
جناب من ذلك سوء الخاتمة

مع التفسير او الصريح  
منهما له بالانتفاض  
على الزعم امكنهم بالتفسير  
ليس بيقادح على التفسير  
من العوام ظاهر كما افترض  
في كل عصر ذاك ما هو معلوم  
فخصيصه ينبغي جعله غلب  
فيقتضي الحكم لهم بصحته  
من اجل حكم البعض في المراء  
وما اقتضت ادلة الذوق  
تفسير ذلك بما لا ينكر  
اذ قد بول امره للعجب  
خير من الموجب الذي ديه  
ايمانه الساذج بالخوض هلك  
به السعيفة النجاة نذرت  
بعفوه الجميع ذاك جازع  
والراجح ما تضمنه هذا الجواب  
وفرغ من جوابه الى الختم  
يميل بالرياح في السماء  
ونعصر ذاك السلب ليقب سلامة



فتابضوا البعجهم على غير  
 ايمان من امر كالعجائز  
 في انصرتهن مستناني في غيابة  
 اوى معناه عن الرسول  
 ان قلت هذا ضي معارض  
 قلت الحريث يقبل التفسير  
 ويكر البقاء على الامام  
 وجه الدليل في كعب الاقنطار  
 يحصل من صلات الاضطرار  
 حيثما تحق العجى الشدة  
 مرسوخة الشدة في الفلوب  
 في الجدران بمسسه وجه الض  
 صوعا وكرها اسم الحمايق  
 مسر البلاء سبب في المعرفه  
 لذا انشأ الشيخ تاج الدين  
 وعمر النجاة بالكلع  
 فقال في احيا علوم الدين  
 كل عقيدة به تلجج  
 مع اذلة لها اود ونهها  
 من اعتداء الشك فهو لها ك

اذ لم يعرف في ذاك خالق البشر  
 ذاك من اسنى اللزس الجوان  
 واكد الامام له في غايته  
 وامر من واجب الفبول  
 للام بالنظر في اسباب  
 بالبحر صار الواجب التقليل  
 للبعس في المطلوب بالثبات  
 وحاجة والعجى عن وجه اقتدار  
 معارف افوى من الامام  
 تاكد اليقين من هذا المستند  
 من حاصل النظر في المطلوب  
 عرف به في غيبه  
 من الدليل واضطرار صاف  
 بالله تحصل به معنى  
 بوجه التعريف المبين  
 نصر عليه حجة الامام  
 ما انا انظمه بالتبيين  
 ومن بفاعلة العفول البفت  
 لم يصل الدين بغيره ونهها  
 يختار وثوب المسالك



نشر في ذاك النور في الولاية  
بله العوام سلموا من الخلق  
قلت وبالنظر جاء الام  
لوم يعبر علم عن الدين  
وحالة الكشف بالاصطفا  
ولم يرد بحث عن السلب  
هو اذ من برعة في الدين  
ولا يفتن بالحاجة الغصور  
وعلمهم كتعليم **النبي**  
انه في اشارة الى التوسل  
لهم بهوم في العلوم ثابته  
ما نراهم غيرهم سوى في الاصطلاح  
فراخى **الرسول** عنهم بالهدى  
بالنظر بالمسلم في اقراره  
متبع امة الله في ان  
من منبج الكلام فيه الحق  
لذا اجمع عليها السلب  
به تراه شبه **الضلال**  
ولينه من لم يفتن الفواعل  
من فتنه علامة **الراعي**

اصله في **النبي** بالصفاية  
للتفتن بالطاعات عن تحت النظر  
للعلم بالزء يعبر العبي  
لم يطلب النظر في التفتن بل  
فضية النظر بالفضاء  
مع العوام ونراهم يعترف  
تخيم بها بل في التفتن  
بل سلكوا بالخلق ايسر الامور  
فواعل الاسماء بالام الحلي  
تفتن عن الاجمال والتفصيل  
اراهم في كل ام صافية  
كالنحو ليس موجهة للارتجاج  
لكل من تدبهم فدا فتدري  
تصرفه **الرسول** في اخباره  
ارشاده بها اوضح في البيان  
وتلك ايسر لزمها الصرف  
بما منافع الكلام الخلف  
ويكشف الزء من المحال  
عن التفتن من الزء المقاصد  
عليه لا يطلب باليه



ليس من السنة كشف ما انكشف  
في بيته بنظر الدليل  
لشأنه اقدم فيل تحرم النظر  
واختار مع صحة التدليل  
شهر ازي والحق الى والجمع  
قلت الصواب فيه عصيان الله  
والحكم بالايما موقوف على  
وليس موقوف على ما انكشف  
ما اوقف الحكم بالايما البش  
بل اكتفى في مستغنى العادة  
فيل وهذا الحكم انما جرى  
مما في الزعم في من الخلو  
وسواء الذي يحتاج للدليل  
جوابه لو كان موقفا على  
ليس **الرسول** اذ اكد حتما  
اما المتأخر من هو واضح  
وفي اصول العفة ناسخ البيان  
لوثقت الوفاء على الدليل  
لكن منغولا عن **الرسول**  
وظاهر ان ومع ذلك الشك فيه

عليه اذ لم يكن عذر فرصى  
لقام ببعض الى التصيل  
وان مكلف عليه فدر  
بالجهد في مسأله التوحيد  
فما حريثا لهم الزكور  
يقوى على النظر بهذا التحدي  
عنوانه **الاسماء** انما  
ان لم يرد عن **النبي المختار**  
على قواعد الكلام والنظر  
من قبل بكلمة الشهاده  
بظاهر **الاسماء** في الزعم  
في التارخ اذ غاية المقصود  
احكاما او اذ اكد على التدصيل  
دليله محكما او معصا  
ولم يرد به البيان جزما  
فضيلة الثاني في راجحه  
عروفت امتناعه فاستبان  
منهج الكلام بالتدصيل  
نقل الدلائل عن **الاصول**  
كتبت اليها بما روي



والخروج الفعل مفعول

هذا الفاعل وغي الفاعل

لذلك ما ثبت للرسول

فانه يحصل من ادنى فكل

فرد له على الذي قد علم

تصديقه يكفيه ان يبادر

توفيقه للاسراع على الدليل

في ايقا ونفس حال تقتضيه

البيان في

والله اعلم

ان الخلق

العلم بانه

فالمراد

فرح بعض

لانه في

فلت متاخر

والعلمي

والعلمي

لطلب العلم

انه لا يسمي

حيث ان

منها اليها

وقوة للتفسير

بعض وعرف القوم في بعض النظم

واعلم بان فكل العفول

فالمراد ما في المصنف

فرح بعض الناس بالعلم

لانه في وزجج العباد

فلت متاخر من الفصول

والعلمي والنظم الاول اعلم

والعلمي في الشامل بالبيان

لطلب العلم او المصنف فكل

انه لا يسمي له اذ افا

حيث ان التفسير من المطالب

منها اليها مثل هذا الذي

وقوة للتفسير في المصنفات

ان الخلق في الاعتبار

العلم حذر مع العفول

علماء به او من اهل غالب

زعمه في غيره انه علم

والمراد في قوله

اذ ما في اهل المذکور

تعييه بذاك فصره

حال انتقال التفسير في المعاني

وفي حديث التفسير غير معتبر

للمحكمات تفسيرهم اصعافا

الى المبادئ والجمع المطالب

عليه بطلان في بعض النظم

واول النظم في انتقالات

خلق



والعكس للنفس حين يفتن في  
 يخرج غير النفس المقصود  
 بخلاف عن فائدة في الحس  
 من تلك مائة يتة الصورية  
 والنفس العكس الذي يستحق  
 وضربا لتيب للمعلوم  
 ويشتمل العبد للتصور  
 أن كان الماء راك بلا طبع حي  
 وإن يكن مفتي نأ بالحق  
 تفرغ الأول بالحق فيه  
 مبيد راك التصور اده  
 وما يعيد نسبة التصديق  
 يلغ من حصول كل مطلبه  
**فصل** معرفة الحقائق بسبب  
 نظام تفادع في المعرفه  
 وفيه اي يعطى ورسمي وحس  
 ثم كل الجميع العكس الا ان  
 هذا الذي نفس المحصور  
 في الله المعانيات المشمل  
 فزار واللعنة وفيه والتمتع

فطاعا على الوجه الذي فزار تنفي  
 بالعكس في صناعة الحروف  
 بالعلل الاربع تنفي الحروف  
 باعلة منها على الغايبه  
 به معيد مذكر في الجسم  
 محصا لغيره المعلوم  
 وما به التصديق للتصور  
 معرفة سمويه او تصور  
 سمي بالتصديق او بالحلم  
 او ان كان فيه بالتصديق  
 معي فالصديق اده  
 فهو الدليل اكلية بالتصديق  
 من مري او نسبة اده  
 فمنه تعرف بشرك فروع  
 اجلا بلاه ور مساوية الصفة  
 اليه التمتع والنفس استمر  
 الجمع والمنع هما المراد  
 والعكس في اده من المجهول  
 كذلك التفسير فيما يعمل  
 والنفس سبعة من الافهام



والله حيث يوجد المعرف  
والعكس ان يفي هو يتبع  
اولا انه عكس النقيض ما زعم  
قلت يري بان عكس الموجبة  
ان قلت عكس الكمية كليا يصح  
قلت خصوص مادة الفضية  
**مسألة** من الخفايا المعرف  
ثم مقابل وعكس باختلاف  
منها البسيطة عنها ما يركب  
ان عنه قدر مركب صح الحد  
وعكسه من مركب كمال انسان  
والحرر سمى ثم للمركب  
**فصل** وتعرفك الدليل المختبر  
معلوم امكن بجهة النفس  
وذلك ان عقله ونفله وما  
فرمنع البغي وجوه الشك في  
انواع الاستدلال تلك اربعة  
كذلك الخي، على الكلي  
ويستدل بثبوت ما في  
سمى ابا لم وهو افقوى

يوجد عند ذلك المعرف  
ما كل واحد من هذين يتبع  
المستوى العنصرية في اجازم  
كلية فيه فذلك يوجب  
من التساوي في امر ما فرح  
ما يوجب ان عكسها كلية  
به ومن جنس الذي يعرّف  
اربعة الافساح تلك بالتلاف  
غيره كالواجب حد السلب  
به كجوهه والتجسد  
واطلق الحر مثل الحيوان  
والنافع الشامل في الطلب  
ما عرف الفاضل به عنه انتهى  
فيه حصول علم مطلوب ضمن  
ركب من غير صحيح باعلا  
وراء البهيمى بالبيان  
كل على كل وفيه منجسه  
والعكس والخم، على الخي، ي  
على الموشى وعكس النفس  
من ذلك يسمى الاربع ما يري



شره الدليل في اى امر اى  
 المطالب على افساح  
 ثبوتها بالعقل مما بالنفس  
 مثال الاول ثبوت الخالق  
 والثالث الحروف هو مكرر  
 ثبوت وحرانية الامر  
 الاضاف في ذلك بالعقول  
**وعلى** جميع النظم الذي يعتمد  
 ما حصل الشهور بالمطلوب  
 وصلة مشعرة بدلا رتباه  
 اما وجود بوجود او عدم  
 ترتيبه والعكس في التفاضل  
 ولا رتباه ذاك في العقل  
 وصحة النظم بالمشهور  
 ونفي ما ياتي من الماض  
 كالعلم بالمنظور فيه والنظم  
 نفيضه العاقل من عوايق  
 ونحو على المشهور ما يستلزم  
 واختاره البغى من امر واضح  
 وبما مادة الدليل في الامر

والعكس في الصحيح الامر  
 ثلاثة تثبت في الامر  
 والعكس والزم به والعقل  
 ثار وفوق ممكن بالحق  
 بالعقل والنظم معا في نفس  
 من اعلى امرى بلا استثناء  
 يمكن عند البغى بالنفس  
 وبما هو واجب الى امر  
 وذاك على جميع مقتضى الوجوب  
 وجه الدليل ما به العلم ينشأ  
 بعدم حال حال في الامر  
 صور في انفسه بما تفسر  
 او عادة كذا في الشرع  
 على مفيد موجب المشهور  
 للعلم شره النظم الامر  
 والشك ضربه للافاضل  
 تفوق عن تعريف الخفايق  
 صفا وفيل انه مستلزم  
 والخوف ذاك بوجه واضح  
 ما صورة له حال في الامر



اما الصحيح فيفيد العلم  
فلما توقف على الامور  
والتفكير لكان اولي  
**فصل** وما يفاد من غير النظر  
او بل من العقل مذهب الامم  
بعدة عقلية عند الحكم  
من نظر العقل تكون المعرفه  
ما بالي بياضه وما تصفيه  
وظلها يجوز ما بالنظر  
وانما علمهم من النظر  
**فصل** وفروجه بالاجماع  
وجوبها على الاعيان  
ما يقتضي الاول بالتفصيل  
كل حكمي الاجماع في تقييد  
ومن وجوبها على يقين وجب  
ما لا يتم واجب من اجبه  
والواجبات عندنا بالسمع  
لذا اتبع التعريف قبل المبحث  
**فصل** ثم روي ثبت للتكليف  
العقل ياتي والبلوغ باحتلام

على الصحيح مطلقا بالسمع  
بعضه فدره باقتناع  
لان ما يوجب عنه اعلى  
بعدة للشيوخ وهو المعنى  
وانسبها للقاضي من غير ملل  
قول المعتزلي لا يستقيم  
بالله من افعاله او بالصفه  
من كره للتعبير وليس فيه  
فكرية او كونها بالضرر  
تنال علة بالاستفاد  
معرفه الله بلافزع  
او الكفاية لهم فلولان  
ويكتفي الثاني بياتر جديد  
فهذا علة خصه ملته ما  
ما من حكم في العقل الا يتركب  
شرا ووجوب ذاك من اجابه  
ما ثبت التكليف غير الشرع  
فيستفي من ومعه المبحث  
عقل بلوغ دعوة التمتع  
والسر والانيات بغيره تراع



للعلم مطلقا بخبر الانثى  
 بلوغ دعوة **الرسول** العلم  
**اول واجب** على المكلف  
 كالشيخ والراي عنه الفقيه  
 والفصل للفقيه المراجع  
 اصحاب الاول والاضافي  
 من انتمى الى لفظ الامامية  
 وزيفت بغيره **الافسوال**  
**في** الكلام بعد اية المعتذر  
 فليجبه مكانه الى هناك  
 ما كان منه عن دليل حصل  
 وانما الخطاب بالتفصيل  
 ونسب اليه على ما قد نفل  
 فجعل ما هو على الكفاية  
**فصل** وفروع القول بغير انشور  
 تحفيظ حق اوبيان **بسط**  
 هو الذي يعني بلفظ الجمل  
 نص الكتاب جاء به الامام ج  
 فصام الامام في المجاهدة  
 وهي المناظرة في المكاتب

الحيفر والحمل ولوج الخشتي  
 بها التمكن كذا والبعث  
 معرفة الله برأي الراي ج  
 والغاضي ج، اول بعثي  
 مذهب الاستاذ مع مراد  
 يعني الخطاب عنهما التفسير  
 خطا بالامام على السوية  
 كالشك والنقص وضيق الحال  
 فمنه ما صح ومنه ما جسر  
 وذاته في حاله ضيق  
 كفي لغيره العبير في الراي الجلي  
 على الكفاية فخر حصل  
 يعني تراعي الفروع فيما قد حصل  
 معينا في غلظة في الغاية  
 وصاعدا لاصرام الامام ج  
 او غلب الظن امام حاصل  
 وذاك مشرووع في جميع الحمل  
 وامتثل **الرسول** في مطلبه  
 فيه انت في تحت المناضلة  
 ثم تنها من انتمى في المكاتب



كالخير المحض من الاديان  
فهو جهاد في كنهه والرب  
مضى عليه عملها واجل  
فردفها اجتماع في الجوار  
في التوب والمباح والوصوب  
وقد تكون لا تغفل المعنى فيه  
مباحها الفصا الى التمسيس  
عمر الجدار والمسمى  
كمثل انهارها على  
**فصل** في شرح الجدار المعين  
وعلم ما فيه الجدار يقع  
والصوف والصف من الكمال  
وترك ما ينكر في المحامجة  
وربع صوت سيماء المسجد  
**فصل** في الجدار والنافذ  
منها الذي يكون في السؤال  
في السؤال فيه في سببه  
توفيقه الحفوف للخصوم  
كذا اتباع الحق لا انصاف  
**فصل** في قواعد الجدار خمس

بواضح الدليل والبرهان  
وما يكون منه باليقين  
معها واخر من الافضل  
عزمها امتناع بما يتيسر  
لمقتضى مصلحة المطلوب  
عن كنهه والشبه المختلفه  
في كل من النظر للتبيين  
ما لا يسير به وجوبه  
فقد اجاد لما فدا بجلى  
اولها ضبط قوائم النظر  
وما اليه من علوم في صحيح  
في الفعل والقول بكل حال  
من عبث وشغب الملاحجه  
كذا التمسك واي ازاله  
جملة اذاب وفي المذاكي  
وفي الجواب ثم رعي الحال  
وفي الجواب كنهه لبيبه  
من اعتبار الحال في التزم  
ترك التكلف ولا اعتساب  
ايضاح في ليس فيه ليس



للعلم مطلقا بغير التام  
 بلوغ دعوة **الرسول** العلم  
**اول واجب** على المكلف  
 كالتبليغ والاكثار عنه النظم  
 والفصل للنظم في المرام  
 اصحاب الاول والاضافي  
 من اشتمل اى لفظ الاوليه  
 وزيفت بغيره المافوال  
**في** الكلام بعد اية المعتقد  
 فحججه مكانه في العلم  
 ما كان منه عن دليل حصل  
 وانما الخطاب بالتفصيل  
 وشرف الدير على اذ قد نقل  
 فجعل ما هو على الكفاية  
**فصل** وفروع القول بغير التام  
 تحفيظ حق اويلان بالكل  
 هو الذي يعني بلفظ الجدل  
 نصر الكتاب جاء في الامام به  
 فصام في نبياء في المجاهد  
 وهي المناظرة في المطالب

الحيفر والمحل ولوع الخشبي  
 بها التمكن كذا والبعث  
 معرفة الله برأى الماعى  
 والقاضي حتى اول يجيب  
 مذهب من استأذ مع مرام  
 نعى الخلاف عنهما التمس  
 خطا بالامام على السوية  
 كالشك والنقص وضيق الحال  
 فمنه ما صح ومنه ما فسد  
 وذا له في حاله ضيق  
 كفى لغيره العبير في الراجح  
 على الكفاية فخر حصل  
 نعى مرام القوم فيما حصل  
 معينا في غلبة في الغاية  
 فصاعدا الاصل المام  
 او غالب الظن المام حاصل  
 وذا ان مشروعه صحيح العمل  
 وامتثل **الرسول** في مطلبه  
 فيه انت في تحت المناضلة  
 ثم تها من اشرف المكاسب



كالمين المحن من الاله يسان  
فهو جهاد في ظهور الدرس  
منه عليه عملها وابل  
فمن نفلها اجماع في الجوار  
في التوب والمباح والوجوب  
وقد تكون ما يتقوا المعرفه  
مباحها الفضا الى التمس  
عمر الجدار والمكروه  
كمثل انهار ليا مل على  
**فصل** في قسم الجدار المعين  
وعلم ما فيه الجدار يقع  
والحقوق والصرف من الكمال  
وترك ما ينكر في المحامحه  
وربع صوت سيماء المسجد  
**فصل** في الجدار النافذ  
منها الذي يكون في السؤال  
في السؤال فيه تحسنيه  
توفيقه الحقوق المصوم  
كذا اتباع الحق في الانصاف  
**فصل** في قواعد الجدار خمس

بواضح الدليل والبرهان  
وما يكون منه باليقين  
معها واخر من الالف اقل  
عمرها امتناع بما يتبادر  
لمقتضى مصلحة المطلوب  
عند ظهور الشبه المختلفه  
في كل من النظر والتبصير  
ما لا يدور به وجوبه  
فقد اجاد ما فدا على  
اولها ضبط فوائدهم  
وما اليه من علومه  
في العمل والفعل بكل حال  
من عيب وشغب الملاحه  
كذا التمس واي من اليد  
جملة اذ اب في المذاكره  
وفي الجواب ثم رعى الحال  
وفي الجواب طيفه تبينه  
من اعتبار الحال في الزعم  
ترك التكلف والاعتدال  
ايضاح حق ليس فيه لبس



أبطال تشبهة ورث المخفي  
أخراج زايغ عن اعتقاده  
كما العام كامل ذم ملكه  
مستحكما عاشر الانظار  
يفقد وجه الله ما سواه

### الباب الثالث

ورسم العقل وقد ذكر عمله وتفسيره

#### فصل في العلم المنتبه

تميزه بالاضطلاع القدر  
كقول الشاعر في ربيعة  
ويخرج الثابت للعبوس  
نورا الذي جرى به التعريف

#### فصل في العلم بالتحقيق

كلامها ضرورية ومطلوب  
ضروري التصديق والتصور  
والنظر منهما على النظر  
يكون بالتعريف والربيل  
من الضروري يستبعد النظر  
مثل الضروري ضروري وفقد  
ولا يصح ان يكون كله

الى الصواب رشد ضال تعطي  
الى صحيح العقل باستناده  
ينفذ كل شيء مسئلة  
تخسر تعين وراعتنا  
افلح من اعطى له نفسوا

### الباب الرابع

في حد العلم وتفسيره

#### فصل في العلم المنتبه

صفة اوجبت لمقامه  
فيدخل الماهي في ذلك  
في وجهه العنونة يزرع  
بمشعر او بظاهر المحسوس  
نور الصحيح ماله تنبيه

#### فصل في العلم بالتحقيق

الحصول بالنظر يسمى المكسوب  
لنواله يثبت دور النظر  
موقف وبالضرورة يعين  
كما تفرد على التعريف  
ما العكس في الصحيح والمعنى  
جوز الفاضل عليه يعتمد  
ضرورة او نظر او اصله



لوح الاول في افقنا  
لنروم ما اول في كتابه والثانية  
بكتابنا انهما خيرة  
فانفس الحوادث للضروري  
في رسم ذلك هو الذي لا يمكن  
ان يفهم بل هو المشاع  
اصل الضم وربات علم الحس  
في الاول الموجود عند النفس  
من رسمه في رسمه والشم  
بصفة اقسامها المستقيمة  
في الحوادث الفطرية  
فصفة قياسها مع ما حصل  
اما التي هي من الضمات  
علم الحوادث هو المعنى وض  
الجمل والشك والاعتقاد  
تخصه ثم التي هي  
فدعته الخاضعة في الدرس  
والجمل في بان مكتوب بسببه  
ورسمه ان اعتقاده باطل  
والحكم بالترجح رسم الضم

والثاني لوح لما وجدنا  
بالدور او تسلسل في فضيه  
صحت بذاك القسمة المذكورة  
ونظره والي الذي يسي  
وبعد لا يمتنع في فقه  
هو الضم وروى ذلك كتابه  
من باطن وبالحواس الخمس  
والثاني مجتمع ما في الارض  
والشمس من ذلك وفي الطعم  
وهي التي هي في تمام جسمه  
في بنية حواسه والاوليات  
تواتر على شريطة اشتغال  
في المسلمات في معينات  
لذا ان والضد له فروض  
والظن والوهم في الافراد  
في الموت والنسيان ثم النوع  
الذي هو ضد العلم باليقين  
وهو العلم في رسمه انبط  
والشك لا في رسمه باطل  
كونه بالجوهر وهم الزم



وعارض الحادث يستحيل  
**واعلم** بان فسمته المايمه  
 الى قديم صفة الماله  
 هي نفس صفة نفسه  
 اذ نقاذي بالعقول غير الخبير  
 وفقدرا وصفية الذر سموا  
 ونذاك ملانوم للانشتر اى  
 علم وجوبه لذاته قديم  
 جمعه في الحد والتقسيم  
 باختلاف العلم بالحقيقة  
 والمعرفة على مثل  
 فذاك الماشتر اى في اللاب وفقط  
 ثم انفل سعاديد في الخواشي  
 ملى شهاب الدير في الرضية  
 قلت التواظا لزاك مازع  
 لوصح جالوجوب في الامكان  
 ارفلت لم يمنع لزا ابر الحاجب  
 كعلم ومتكلم في سرا  
 قلت وفوز رتبة العلم  
 وقال في الواجب من تكلف

على القديم ماله تفسيل  
 للعلم بعد حروفه  
 وحادث وصف لغير الله  
 ولما تكون فسمته نوعيه  
 بامتنعت بغير وصف النفس  
 لم تختلف بما به قد سموا  
 معنى يقال فيه باستندراك  
 ويمكن لزانة ما يستقيم  
 معنى تفاهيم اعلى التسميم  
 وكل وصف الحود والخليفة  
 كزانة العقل ففى والذفل  
 كونه في المعنى لزاك فرسوف  
 عن الشيوخ فويلهم اماشي  
 وفوعه في صورة ذهنية  
 يمنع من الدليل جازع  
 والعكس ذاك يبر الدليل  
 مجاز يبر ممكن وواجب  
 ذلك فيهما بامتنع صرا  
 وزاد ما يبر في البقاه  
 لم يخل في القديم من تصدب



قلت الفريسي في ان لا يتصف  
قوله والفقوى في تنفيها  
حيث في الامكان في الصفات  
ففي المقالة كفول العجس  
وجوبها لذاتها بالتصويب  
ان قيل نعم لما شتر في المصنوع  
من شانهما مع في الحادثة  
فلما وفيه مشترك في الزام  
والمثل للصفات مستحيل  
ولما سلم بالانحصار ما ذكر  
في الحالة بقضية جمع الفلاس  
قلت وفيه على ثبوت الحال  
يعم بالوجه وربما عتبار  
**فصل** وبعد من علوم الضرر  
منه علم جواز الجاهل  
قلت من الممكن كون ما ذكر  
والعقل والعلم كحال البصر  
ففي قول ما ذكر في قول ما ذكر  
والله التمييز في الشايع  
وكذا رسم الشايع في يفسر

بغير واجب بذاتها  
وجوب في الواجب مع في  
وسلب الوجوب عنها الذات  
وتلك منزلة حكم العظمى  
يأتي ببيانها ونفي التكوين  
ينبغي فيا سائتا وهو قوي  
ثبوته ينتج اثبات الصفات  
ان يقتضي تماثل الاحكام  
كما تقرر في ما مشتمل  
في ذلك الدليل غير اعتبر  
لذا شبه بالذات غير التباس  
وبينها مرة في المفاصل  
فدراخ فيه اعم وبدا لانظار  
العقل للفاضل بنهج النظم  
ولما انتفاع وجوب الواجبات  
مقابل العقل شرا استغنى  
مع السراج في اندفاع البصر  
في القلب للتمييز في المسالك  
غير في ما ذكر في الجاهل  
بساير الحواس من ان يفسر



كحسب رسم الفاضل بالقطعة عن  
محل القلب على المشهور  
ويعبر الدماغ قول الحكيم  
**وصل** وقد قسمت المعلومات  
نذكر منها ما لا يشغى به  
والحال مرانته او نفعها  
وفسمة المعلوم عند النبا في  
مخفوف خارج موجود  
وثلاث الفسمة من الحال  
ما اذا كان موجودا ولا معروف  
وعومر الصفات للموجودات  
والحال ضريان معلوما  
تحقق الثبوت في الاعيان  
وكونه الموجود حال الاوصاف  
اذا يفتضى تفريما للما عليه  
ثبوتها موصوفة في العدم  
كالوصف بالجناس والحفاظ  
وما اوجده ان سمى مستثنى  
وجودها المعروف بالذهني  
ثبوتها للحكما على التمساع

علم تفيد به وفروهن  
للوحى وهو منسوب الى الجمهور  
بقولهم قد قال بعض العلماء  
للعقل انفسها تفسيما  
ما ذكره غيرهم لناس خفية  
يختلف الفهم بمقتضاها  
تلك على فسيمر بالتناهي  
تقيضه المحروقة ام موقوفة  
ثابتة وواسطة وفرفال  
يصرف فيه ثابت معلوم  
ليس من الموجود والمعلومات  
فابله النص في اي فاعلم  
هو الوجود خارج الماده  
للما عليه ردة في معنى فيه  
به عليه تلك حال واعيه  
بثابت مستثنى والفسم  
وهذا بالكل تحكيم الحادف  
يرد العالم بالمباني  
ليس بثابت على امر ضي  
انكى الجمهور من اهل الكلام



خارج مصوبة تحف  
ما زاد في كبره في مرضيه  
فلا تشتت اى شيخهم يعنى  
بما زبادة وفي المحفل  
مما زبادة في المصالح  
فالميز عند الشيخ بالذوات  
في واجب كذا الشيخ جل الحكما  
كذا البعض اصل ما عني ال  
والماهيات مكلفا بمصولة  
وثالث الافوال في انا طه  
تأثير جعل علمها واثا  
لوصف ذاك ما يتبع التدبير  
ان يتبع التأثير في الذوات  
انه هو عند الخصم ليس اثرا  
او بثبوت قدم العسوال  
فليس للمعروف في اتبع الفرع  
لنا هو النبع وكل ما انشع  
لو كان في المصروع ثانيا لزم  
لنوم في الشريعة المذكور  
ان قيل في النبع في القديم يتنوع

وهو الوجود الثابت المحفوف  
على الذوات عند الاشعري  
والفاضل والامام معنوي  
فدجى في النبع في الما اول  
ياتي في تعليمه في الما  
والفاضل والامام بالمصالح  
ومكلفا في عند بعض الفرما  
اكثر علم زبادة بالحق ال  
بسيطة وضرعا بمصولة  
البر في ذالك كيب والبساطة  
ما كونها موجودة اثباتا  
فيستغنى التأثير والتدبير  
بما في الوجود والهيئات  
ينفع ايجاد ماله كبره  
في قوله الباطل عند الصالح  
والثبوت غير شيء في العزم  
ليس بثبات بفتح لا ف  
ان جعل النبع ثبوتا فدهم  
كفي ما زبدها ضرورة  
زواله وذاك امر مندرج



فلما الفريضة السزى ما ينزل  
 وفسيحة الوجود واجب الوجود  
 والقسم للوجود واجب الوجود  
 والبحث في الوجود بالتقسيم  
 مثل الزمان فوضعه في العلم  
 فواجب وجوده لذاته  
 مما يلحق به ذاك القسم  
 يمنع من ذلك الرضا  
 فالواجب القسم للمفسر  
 وذاك الاشتراك معنوي  
 قلت وبالمهنية المفسرة  
 يجب في الواجب ما قد انتج  
 الاشتراك الماهيات يلزم  
 وجود واجب وممكن لذاته  
 وقد مر العاقل مع سائر الوجود  
 منتزعا عما عليه بصره  
 والقول بالتشكيك في الوجود  
 فلما مثله في الحقيقة  
 واعتراض البعض في قول الاشعري  
 وتلك معلومية الوجود

فهو الوجود في مقتضى المعقول  
 لذاته او غير، اعني القصور  
 لذاته او غير، به ان حرم  
 الى الحرث والى الفريضة  
 والبحث على الحق بحسب الوجود  
 لم يشترط مع ممكن لذاته  
 فقط لا المعنى له ينضم  
 بين الحقيقة والواقع  
 مع بقى وضع الواقع للمفسر  
 قد مر ما يقول في الوجود  
 واجب وممكن مسلم  
 في ممكن والعكس ما قالوا ان  
 في كونها ماهية ذاتية  
 تباينا حقيقة وما خزا  
 مشتق كما في الصغار والتعابير  
 ليس له خارج الحق  
 الى اللزوم، المجموع  
 بين الوجود بربطه الى بقية  
 حجة والى الله حتم  
 وما كذا ماهية الوجود



لولا غير ذلك لعلت حقيقته  
قلت الجواب منع نفي التماس  
وهو التماس انهما معلوم  
من افتقار المحركات الواهية  
لوزاد انك فاع بالحدود  
اما اللزوم فهو كون الماهية  
منع قيام الشيء بالمتصف  
فالوجود فاع بالحق فاف  
فلنا وجودها يكون بالوجود  
وان يكن معرومة فتتص  
ان انتفي الماهية ان هي الواسطة  
والحق في زيادة الوجود  
وقد راك ابراهيم  
بعينه لا اشتراك الماهية الخارج  
مانه ايضا على ما اذكر  
يكفي تغاير الزاكن فيما  
تغاير الماهية بالتحقيق  
ان قيل من ان ثبت الزاكن  
تعلق القوة بالمتفول  
بالجبر والوجود التعلق

ينبغي التماس في فضة فضيته  
على الذي للبعث في الفاعل  
من حقيقته وذهبه معلوم  
ان يخالف لبقاء الماهية  
بطلان هذا مبطل اللزوم  
بلا وجود عدم والثانية  
محكم ما فافله فينتهي  
من حيث على هو خرق فاف  
فان وجوده ان يثبت في الوجود  
بما يرى من افضال المتص  
وتلك في التحقيق حال سافطه  
في العقل اذ الخارج الماهية  
حقيقة الوجود هنا وبعده  
قلت وقد ايفعه في الخارج  
من ذلك للوجود فيما فاف  
في خارج يتجلى جبرما  
ما يقتضي تغاير الماهية  
ونفيه في الزاكن جبرما  
عاقلة بدون الماهية  
غير ان الماهية خارج محصل



واما به هـ وبتان

بالوجود غير ذات الوجود  
ليسر له فيها حلول ما لا  
ما اتصافها به كالجسم  
والانفصال عن الزيادة  
فقولنا العالم موجود يبرا  
كذلك ايضا جمع التصديق  
الى دليل في التصورات  
ماند انقول في الجواب  
حمل التواكي والاشتقاق  
بالحمل في الاول لا يزيد  
غيرية الموضوع والمحمول  
كقولنا الانسار في ك تافو  
ويشكل الحمل في الاتحاد  
صح الدليل في وجود المعلوم  
وصح في العالم موجود ولم

القسم الثالث في اثبات العلم بالخالق  
وقد ينكره من سبب سببه وقد على

الكافي التي توصل اليها  
بالموت والكل في الما كمل

كالذات مع وصف حقيقته  
ما زاد في ماهيته في المقصود  
به ان يراى عنه في حالها  
مع البياض افض من هذا الحكم  
يقضي بنفي الحمل ما اباد  
في قوة الوجود موجود جوا  
الى التصور فلا حكم في  
فيستفي اليها في الاثبات  
الحمل حتم على الصواب  
كالخارج والجارح بالاكسلاف  
مثل القضية التي في  
واحدة في اللفظ لا المربول  
او ينفي بالحمل فيه صا  
لنفي فائدة في الاستناد  
الحمل ما تغاير في المعلوم  
منه وجوده بخارج فيتم

معرفة الله من اتي  
ثبوت الاختيار فيه الما



ثم كمن في ثالث بالاقسام  
وهذا كالحاجات للعالم  
يعلم ما يقوله ~~مستد~~  
لأنه يكره اختياره في  
بطلان ذلك اللامع باضم  
بهيته وحال عجيبة  
بل على مدته ~~حكمة~~  
فالو مع التساوي ينتج الاش  
فانتج الاختيار والحجوب  
وهذا القدرة والخصم  
وفرحان الخ بالتصحيح  
ما هو التحقير بالشرير  
لا بد للخصم من زيادة  
اذا ما يوشى ودها قوس  
ونسبته القدرة كالعلم استوت  
واضح بالتباع للواقع  
وبالحديث اعترضه على  
ترتيب ما في عقله  
فالو او معلوم الوجود والصريح  
وما يكون امتناعه من

هو الذي يبينها اكثر  
المرور في غير عالم  
ويجعل الفعل الذي يري  
الما يخص المثل أم يعمل  
انه خلفه مختلفا بالحوار  
وهو حكمة غيبية  
محصن مقدر على  
وبالمزج وجوبه استنف  
للمرئى المرحح الصواب  
هو الارادة بها التخصم  
لعمل اختياره بالجميع  
ثم يبين ما يراه الحري  
والعلم ما يغنى عن الارادة  
بواجب محتج به في  
في العلم فير ما على اى اقوت  
والدور في العكس بالمرافع  
فلت وما الى ادها قدره  
بينه القمى والبقى ما الى  
واجب اختياره قدره  
بالعلم سلب الاختيار الفاعل



اذ هو مفور خلفه اشتهر  
 ما يخرج المكنع من مكانه  
 لو يخرج المكنع من مكانه  
 ومن جواب الامر والسبب  
 ليس بشئ فانه في الفعل  
 فالقوله الزعم ان يعجز  
 والله في الازل فانه في حال  
 واعتبر في التحويل استفعال  
 اجيب في الحال حصول الممكنة  
 مخافة الخليفة البرية  
 اذ لا فرق في صوت الفاعل  
 فانه قد راجع في المفعول  
 وما زرع الاخرى وجود الفعل  
 اذ قدم الشره ونوع المانع  
 ان ثبت المانع منه في الازل  
 وفي الثالث انحصر المسمى  
 ان صح منه الترك فهو الاول  
 اما كما شره فذا في الثاني  
 فكل فعل هو المختار  
 فيعلم الحادث بعد المحرث

وذاك ليعني بتحقيق النسخ  
 تعلق العلم به وشأنه  
 خروج موجوده بالنسخ  
 تصور اختيار ترك الامر  
 كذلك العكس في حكم الاصل  
 بهجة ما التزم منه عملا  
 يصح منه الفعل فيما لا يزال  
 محتج حصوله في الحال  
 من حاصل مستقبل الامر منه  
 ليس بعلة ولا طبعه  
 او قدم المفعول عند الفاعل  
 تلتزم العلة للمفعول  
 بالزل او بغيره بالاصل  
 فروع وعلمها كما مر اوج  
 بكل فعلها فعملها عمل  
 بيان ذلك بما تقدم  
 او بما قبله الايجاب صار بفعل  
 اوجه في الثالث خذ بيان  
 ذلك حادث بالاختيار  
 وقيل علمه يري بالحسنة



كقولنا العالم حادث وكل  
فالعالم الموجود غير الله  
ونعو على فسمير للجبال  
وزيد ثالث على هـ زير  
للحكيم والنبي أكثر الكلام  
وتلك من ومية التي كيب  
ثبوت الاثنتي اكتب العوارض  
فما يرى التي كيب فيه الضابحة  
والجوهي الذي تحين وم  
المول المشترك بالحياة  
صحة الحكيم في مفعولات  
والكيم والكيف وملك والمكان  
وما تحين على نوعين =  
فلجوهي البرد بليلنا اقتضى  
بلون يكون قابلا للفساد  
ولتساوت قدر راجح  
كذلك الحكيم في مفعاله  
وكون ما ليس له به  
فيستوي الخي، لذى الكل  
تفيض منه في بالمشاهد

ما هو حادث له المحرث قبل  
وما سوى الصفات لئلا  
وذلك ما اعراض والجواهر  
وهذا ما يقابل الفسمير  
نحجة يتبعون في اك بالهتفاع  
في الذات والجواب للحبيب  
ما سيم في السلب يتبع العارض  
كسلب ام ما عر البسابة  
فاد به العرف نوعا اعلم  
تأنيها مقابل ما اثبات  
تسمع منها الفعل وانفعالات  
والوضع مع اضافة تان  
في جسم يقتضي  
ثبوته وتقيه ما يقتضي  
لكن في مقدار، كالحبسم  
فيكمل الزفاله انقطاع  
للموصف بالصدير في احواله  
ما يفضل المنع عنه الغاية  
كذا الاقل عند او الجبل  
يدرك بالخلف من المعاند



قالوا ثلاث نطق تر كبت  
 وانفسم الحى، وهذا لم ينفسم  
 وايضا الوسك لا فى الكى فيس  
 فكل المربع كذا الهول من  
 فلما الجواب منع ذاك القسم  
 والحى، ستة جواهر بماسر  
 مسطرة للنطق تلك اكبر  
 دامية القطب مع المحيط  
 بل التقاوت بنفس الحى كـ  
 بسرعنة المحيط والبكى لما  
 فالحوى ذى الحى، قول الاكثيرين  
 والجسم مصطلح الكلام  
 حيث تدرك به جسم من  
 ثم الكى ومع الاثتفعا،  
 لوجاز اربع لقيام المعنى  
 منع بقايه بكل حال  
 والمنع من قيامه بنفسه  
 فالحصى العالم الى ما جسام  
 فذاك اما صوطى او عرض  
 تلزم الحى وثانيه ما عرض

ضحا ففسم بنصغير ثقت  
 والقول اثباته لم يستسلم  
 متغايير بين ذى ايجير مسير  
 كل من الاضلاع ما جى، يعر  
 والوتر فيه مانع للمح كـ  
 وشبهة للغير يسوى بالتباس  
 جواهر هى اذاك اكثري  
 نظرية النضاع بالتسفير  
 فكل شبهة له مستدر كـ  
 بوالى فكل به العيان حكا  
 من الكلام بالذات المتبقيين  
 اقله جنى، ان بانضمام  
 قاييد ذى ذاك قاييد  
 اثبتا لراعى اضر بما يفسا،  
 بمثله يلزم مما يفسا  
 مستلزم لمنع الاثتفعا  
 وذاك ملازم جميع جنسه  
 وقايم بها على التفسا  
 كل نفسوا لحدث ذاك الغرض  
 مشاهدسى، بلا اعتنى اضر



الى محلها الزرع قلازم  
 لو قدر الجسم لكان ساكناً  
 والتقال بالمل لفسيمه معاً  
 وايضاً بقي من الاول  
 به بطلانه بالقطع والتطبيع  
 جملة ما حوت للموصوفين  
 ان لم يكن الثاني خلواً  
 فالتنظير بالنفيس صفاً  
 والجمع بين النبي للنبي  
 قالوا حروثاً كانت امكانه  
 فثبت المحل وهو سابق  
 فلما ثبتت صفة الامكان  
 ان سلم الثبوت بالتسلسل  
 ان سلم الحصول اليه  
 فيه بان كسبى الجنى  
 فحاجة العالم بالضرورة  
 من شأها حروث او امكان  
 فيل الحروث الثمرة في الثاني  
 ولا اعتبار بذر واث المحرثات  
 هذه الثماني باعتبار

اذ لا تصح السبق للملازم  
 او متعدياً الى وما كان  
 من موعه الزرع في مقتضاها  
 عن الحروث ولو نوعيه  
 تفر به عند الحاجة والتحقيق  
 طبق ليوثنا على البيان  
 فالكل والحق، سوى في التمثل  
 لقطع الاول التناهي صرفاً  
 والافضاء، مستحيل غايه  
 مقدم موصوفه ببيان  
 عن حادث بموتها كراحق  
 تمنع بل ترجع للاذنه  
 يلزم من المحل في الاجل  
 تقدم الزمان بل في الجنى  
 من الكسب معاً في السبق  
 الى فديم موصوفه مشهور  
 مجموعاً بينك له بيان  
 وفيل ذلك انك لها شراً  
 ومثل ذلك اعتبر وجه الصفا  
 من الالح النظر للنفس



قالوا ثلاث نطق تر كبت  
 وانفسم الحى، وندم انفسم  
 وايضا الوسعة لافى الكى فيس  
 ففى المربع كذا الهول سن  
 فلما الجواب منع ذاك القسم  
 والحى، ستة جواهرى بماسر  
 مسطرة للفقير تلك اكبر  
 دامية القطب مع المحيط  
 بل التباوت بنفس الحى كره  
 بسرعنة المحيط والبكى لما  
 فالحوى ذى الحى، قول الاكثيرين  
 والحسب مصطلح الكرام  
 حثت تاريف بعد جسمين  
 ثم الكى ومع الاثتفا،  
**توضيح** ان معنى لفام المعنى  
 منع بقايه بكل حال  
 والمنع من قيامه بنفسه  
 فاحصر العالم الى ما جسام  
 فذاك اما جوهى او عرض  
 تلازم الحى وثبته لاعراض

ضحا ففسمه بنصغير ثقت  
 والقول اثباته لم يستسلم  
 تحتها من يرخا بجير مسير  
 كل من الاضلاع ما جره، يعر  
 والوتر فيه مانع للمحس  
 وشبهة للعليل سوو بالتباس  
 جواهرى هو لزاك اكثر  
 لطيفة الضلع بالتسقيط  
 وكل شبهة له مستدر كره  
 يوالى فكلبه العيار حكا  
 من الكلام بالذات المثبتين  
 افله حى، ان بانضمام  
 قايىع ذى ذاك قايىع  
 اثبتا لاعراض بلابفا،  
 بمثله يلزم مرابى فنى  
 مستلزم لمنع الاثتفا  
 وذاك ملازم جميع جنسه  
 وفام بها على التمام  
 كل هو الحادث ذاك الغرض  
 مشاهدسى بلا اعتراض



الى محلها الزرع قلازم  
لوفد الجسم لكان ساكن  
والثاني بالمل لفسية معا  
وايضا يعني ماوليه  
به لكانه بالقطع والتطيق  
جملة ما حوت للموصوف  
ان لم يكن في الثاني خلو الاول  
فالتنظير بالنظير صفا  
والجمع بين النبي للنبيه  
فالواحد وحده امكانه  
فثبت المحل وموصوفه  
فلما ثبتت صفة الامكان  
ارسل الثبوت بالتسلسل  
ارسل الحصول لايسلم  
فيه بل ان كسب الجني  
بحاجة العالم بالضرورة  
منشأها حروث اوامكان  
فيل الحروث الشريعة الثاني  
والاعتبار بذوات المحركات  
فهذه الثمانية باعتبار

اذ لا تصح السبق للملازم  
او متحمس الى وما كان  
ما رجع الى ما متحمسا  
عن الحوادث ولو نوعيه  
تفرقة عند التحقيق  
طبق ليومنا على البيان  
والكل والحق، سوى في المثال  
لقطع الاول التناهي صرفا  
والانقضاء، مستحيل غاية  
مفرد موصوفه ببيان  
عن حادث فهو لذي راصق  
تمنع بل ترجع للاذنه  
يلزم من المحل في الاصل  
تفرد الزمان بل في الجني  
من الكسب معاملة السبق  
الى فديم موصوفه  
مجموعه يترك له بيان  
وفيل انك هما شرهما  
ومثل ذلك اعتبر وجه الصفا  
منها بل النظر للنفس



اولها كى يفتة الخليل  
 فداستدل بخروث الجسم  
 والثاني ذات ممكنة الطلب  
 وثالث الوجود في ذات الخي  
 كما يكون في انقصاب النطفة  
 ولتد على ما نعلمه العليم  
 ورابع الوجود امكان العرض  
 مقتضى فيه الى المحصر  
 مقتضى الوجود في كماله  
 للحكمة في مثل هذه الفصول  
 لذاته لولا وجوده انتسب  
 لو كان واجبا لغيره لزم  
 لو انشأ في موطنه  
 فذا الموضع مفعول على  
 ولو تسلسل الموشى انتسب  
**فصل** في خلاف الزوائد انه  
 هو القديم الزمان ما تشبه  
 نوع الاشياء في الامتياز  
 مكانه الباعل في الخلق  
 لو فرض ان كيب من خي

والاكثر من هذه الترتيب  
 دل على محوثة بالجسم  
 في حيز مقتضى الى السبب  
 اذا استدل بخروث العرض  
 علقه ومقتضى في الموضع  
 الفاء را المحصر الحكيم  
 خصوصه بخروث له عرض  
 اراجه له على التخصيص  
 بدركه من مقتضى الفاضل  
 مدرج العلم واجب الوجود  
 وجود غير به هار و فسي  
 ورتسلسل محال علم  
 لكان سادغا على موطنه  
 نفسه بالمحال في الدور الخليل  
 اشارة التطبيق في هذا كيب  
 لنفسها ووصفها صفة  
 له وما لوصفه تشبيه  
 للامع التركيب وهو ما يجاز  
 وما يصح في كيب لا فكار  
 لوجبه صفة له لذاته



اما الكل بالتفرد محال  
من التنازع والافتقار  
وجوبه الذاتي فلاض بالفرع  
وجوهه وعي صرح جسم  
لو كان مثل الحوادث للفرع  
وجوبه من غير عن السزما  
وماله بغيره حصول  
واليجوز وصفه بغيره  
وكل قاض بخروث الذات  
يصرف كل قابل الحوادث  
فكل من ليس بحادث في  
فالوا عن الغرض فبالحكيم  
الغرض الثاني فيجب لله  
الاجابة واجب الوجود الكائنات  
والفاعل المختار له فعله  
والعلم الفعل به عيني  
فالواثبت في ذلك المفسر  
وهو موقوف على ذلك الثبوت  
فلنا الثبوت لسانه في العلم  
ثم الارادة بما يخص

او وادرا وجملة ايضا محال  
وفهم ما امتنع بالاستقار  
مع البقا فينتفي عنه العدم  
موجب العقل كذا وكس  
حروثه بكالانه به جز  
مفسر عن الجهات والماكن  
والا اتحاد به او حصول  
كلية او الهم او غرض  
ممتنع كذا في الصفات  
هو لو وصفه فذاك حادث  
يفعلها عكس فيضدا فلا  
كالحكم فلنا بالصفات للعلم  
عن اختيار موجه له الصفات  
لوقفه على صفات اصله  
وفرة ينشأ بها فيفسر  
وقف على تميزه المذكور  
والدور ما نرم على هذه النصوص  
ما ووقعه خارج في الجزع  
في العمل والوقت بما يخص



وبالحياة تحت المصفاة  
ويلزم ان تصاب ميت بما  
قاله حي ومن يدعي العلم  
من اجل ما ابدع من ايات  
وموجبات نفوه الاخر كما  
على حياة فطرة اراهم  
والسمع والبصر والكل  
ينزاه من اثبتها المعاني  
فريضة فائمة بزرانه  
ان لم تكن فريضة وفرداني  
لولا ثم بزرانه ما اوجبت  
حكم من ان تصاب منه يعلم  
بحال انقلاب حكم الوصف  
فما يكون عالم بالذات  
لوصح ان يعلم بالذات حتم  
ويلزم الغيب بالنفس ومع  
فوجب اعتقاده ان العالم  
كما تفي حكم الشاهد  
والجمع بالعلم والربيل  
والعرف بالجواز والوصوب

لولا الحياة استوت الزوات  
فدوصف الحي به معمم  
وفاء رواه على احوال  
وخلفه المختلف الميثاق  
صفتها الخلال والايام  
والفعل علمها به ما فاته  
بالفعل والنقل مع اقترام  
ما لجوارح اعني المباشرة  
في الحكم فيما هو من صفاته  
حرورية تقضي هذا فزعلم  
احكامها ما تنها فروعها  
فيما به بنفسه ويجز  
للذات والعكس غير خلاف  
كذلك حكم سائر المقادير  
فيما بها بغير ما ينبغي فهم  
فيما بها بالغيره افرامشع  
وخواص ذات ووصف فاهم  
فيثبت عليه هذه المفاهيم  
والشروط والحدود التي هي  
ملغى وما تاتي به من اسلوب



وانما تلازم عقلي  
صغانتها من حيث ذاتها كمال  
لأنه يكون لكل من يتصف  
وذاك بالكل هو وصف الخالق  
فالواو ايراد ذاك بالجماع  
ما كل ما هو كمال الشاهد  
فلنا وان فرضنا وصف البشري  
ثبت بها كذاته بما تشبيهه  
والشاهد السليم فيه يرفق  
والسمع والبصر اذ كان  
عليه في الاصح مثل الخمر  
وذاك اذ راى بكمالاته  
قال به انما هي مع الاماع  
والزوف فيه حسنة لم يرد  
محمدا المحققين النفس  
يخرج بالقياس ارجح المقام  
ولا يقال الدور في الاضحية  
لأننا نقول تصديق الرسول  
سواء التام في التام النفس  
وقوله في معنى كماله قول

سواء اذ حكمه اذ اجبلى  
والضد يفضي عنه به محال  
اكمل او مساويا للتصديق  
الاكمل الواجب عند الحاجة  
ان سلمت يقال في المقام  
مثله للغايب في الفراغ  
لم يمنع الاثبات مقتضى النظر  
ولا تجانس في احوال النبي  
للعلم لا ما خالف المحققا  
مغاير ان العلم نراهم  
في الشئ والذوق وكسر فاجد  
نراهم على العلم بما محال  
ما زاد للجمهور في السماع  
اثبات او نفي يسمع يقتصر  
اذا لم يقف على الثبوت او جعل  
لسمع والبصر والسماع  
من معنى كماله في قوله  
بمعنى يعلمه ذوقه في قول  
وغيره اذ اراه بالحق  
تواضع ذاك بغير عدل



بالعلم في اثبات عدم الكمال  
 والله عالم وكل عالم  
 واعتزض اليه في هذا الاقتراح  
 اصله قد اخذ من جني، يات  
 والمرعي قضية كسليه  
 قلت وفيه جرد تسليم نظري  
 والعلم ليس يقتضي اقتضا  
 ايمان من كبر في ذلك مقتضى  
 ما كل عالم لهذا الامر  
 بل لا للمخبر افساح الكلام  
 فقد راي عدم الالهي في عالمه  
 ثم تك من نهاية القول  
 صرفه في المعنى حقيقة و  
 والعكس راء على الاشتراك  
 كلام رب المخلوق معنى واحد  
 على الارادة ووصف العلم  
 وتعلقاته مما في بار  
 مع النذا وفيها افساح  
 في الزمان في الوجود السعيد  
 فالوا وجود الجنس من النوع

احتج فوج من ذوات الالوهة  
 له كلام النفس معنى فاسم  
 لانه من اصل ما فيه اللجاج  
 وتلك وجدانية حسيات  
 حكمه لا تنتج من الجني، يه  
 لانه لا يقتضي غير الحس  
 ولو تعلق به انشأ  
 عرصة المعلوم في ف من تضي  
 وكل عالم لذاتي محسوس  
 يشمل كل الاستناد والبعث الامام  
 مرده بالاختلاف في لوازمه  
 وصور التفسير للمفصول  
 لبطح بحار راي جمع اقتضائي  
 ثبت راي الاشعرى والذراي  
 فاجبه وهو قديم رايد  
 له تعلق قديم الحكيم  
 والام والنهي والاستخبار  
 او انما يتصف الكمال  
 ورد في فوج ورد هم بعيد  
 ما زمة يمنع لابل السزوع



جنسية الكلام ما تسلم  
فانه بازل موحى  
معلقا بقلك مثل البص  
وفراحيب انه اضاف  
وصوته متصفا في الزل  
اسماؤه الف، ا، و، الخيل  
من صحت وكتب من له  
احد بها مخلوقة مفردة  
مردودة الف، ا، و، الخيل  
كمثال لالذكي والمذكور  
تفت الماشترى في الف، ا، و،  
واللفظة حادث ومعناه القديم  
وهو اللفظ اسمه من كلمة  
بل رجع الحجاب عن سمعه  
واعلم بان الصرف في الكلام  
اذ صر، نفع، صر، انما  
لنا متي جاز استعمال الصرف  
ولا يجوز الكذب المذموم  
اما اللزوم فهو ما يتصل  
فالواحد في النفس والكمال

فيبقى عنه الحال الملزم  
وصفه فيما لا ينز الى وجود  
والسمع في التعلق المفسر  
او ان بالخبر في التصايف  
كالعلم في الحق في الحال المنزل  
ولفظ ما اثبتته التثنية  
على التفسير انت مقصده  
في اية الخلق كذا مدرج  
في القديم مثلما تملو  
بوصفه او باسمه المشهور  
في اللفظة والمعنى من اللسان  
فان بذات خالق الخلق العليم  
ما عن سكوت كان في الوجود  
اليه مدعى به فدمنه  
لله واجب على الزوام  
يبطل بالعقل وبما اجماع  
تفيض في اللازم ذاك الحق  
لوجاز هو واجب محتوم  
بحال حكمه ما يختلف  
من الخطابة في الاستدلال



فلما ثبتت ذلك الاجماع  
وما سوى المعلوم فيه الوقف  
ان عدم الدليل لا يستلزم  
والفعل لا يحيط بالجبال  
يعلمه وهو بمازله  
فمن يعي الوصف بغير ما ذكر  
والاشعي قال بالبقاء  
ومذهب الفاضل مع الامام  
في اول الوجود لا ينصرف  
واين سعيد مشيت وصف الفروع  
به عليه ذلك بالتسلسل  
وفيل فيه رقة نفسيه  
كحاصل الامام بالبقاء  
مراعي عبد الله في الائمة مع  
وقال انها من المعاني  
وعند غيره بلازجاده  
كمية التكوين عن الحنفي  
وصفة تفتي عن المكار  
للمسمع قال الشيخ في الدرر  
كناي الاستواء وصف الرب

افوى من البرهان في النزاع  
اثبات او نفيه فيه الضعف  
عدم مرئول بقطع بعلم  
وما لربنا من الكمالات  
ما العقل والمحرله والغاية  
بهم قوله بما فراعته  
صفة معنى ردة باستفصاء  
نفسية فدره بالاحساس  
به ووصف النفس باختلاف  
من المعاني وذاك فدرجزم  
اجيب في الذاتية فحصل  
والخوف فيها انها سلبية  
عند ردة التي في قوة القضاء  
وصف الرضى والكم والجمع  
غير الارادة بلاتشوا  
مجمعها لمرة الارادة  
تغايير القدرة ما الى حفي  
قال بها الاستناد في المعاني  
كذلك الوجه مع الحنفيين  
والنوع البعدي وصف الحنف



قلت بنقل الامري عن السلف  
وردها فروع الى المعلوم  
والوقوف اولى بعزبي الظاهر  
كنفي كما هي من التشبيه  
بحاله في مري جزاف السلف  
فردت بعد مراكم للتناويل  
**فصل** وتقسيم الصفات ينشئ  
ما عند من في تسوي المعاني  
والسبح قد تفرقت والثامنة  
ومشتتوا الاصول فسموا الصفه  
صفة معنى صفة نفسية  
وزيد في كريمة مروي  
والسلب حدث كمثل العبر  
وانتبتوا للذات عا اليه  
مع المي يدينه كل ما ذكر  
وصفة المعنى التي قد اوجبت  
والمنوعة التي تصل  
وصفة الفعل ضروري ما  
وكل ما بطل وصف الرب  
والصفة الجامعة الكمال

بليت في الذكاء فروص  
بواضح اليه هار والمعلوم  
فالعلم فيها العظيم الفاهي  
في الاي والاضمار للتشبيه  
كالماء والشمس فيهما اختلاف  
في معالما في الوقف من تحصيل  
على ثبوت الحال بالذات اغتنى  
ويشعر الى السبع او التمام  
الحراك او تكوين المقارنة  
الى ثلاثة وكذا مع  
وصفة سموها صفة  
وعلمية جامعة سلبية  
بقي الشريك في اقديم وارو  
حقيقة كذا في فاهيه  
من فاهيه بعد اقديم فاعتبر  
صكها لمقامته به ووجبت  
بقايم بالذات معنى بفصل  
عن قدرة الله العظيم الفاهي  
به فذاك من صفات السلب  
عظمة الله مع الحبال



**وصل** وتعريف الصفات السبع  
 بالعلم رسمه على السباطه  
 وصفة بها اختصار المكن  
 وماله التأثير بنفسه ما ش  
 وصفة تحت بعد الصفات  
 والسمع معنى يفتقر التمييز  
 في غير تدبير فله التشاب  
 والبصر المعنى المميز به  
 رسم الكلام ذاك معنى فاهم  
 ما نسبة كما رأينا ابن الحاجب  
 زده كالحق بالكلية النسب  
 انه في الكلام في الوجود  
 عند الانقضاء بل في الزهر  
**وصل** وذه الصفات بالاطلاق  
 وحسب المملوكي بالتعريف  
 بنقض ما قد قال بالامراء  
 فيام مثلي بذات واحدة  
 ما انما ية له ما يرخل  
 في هذه الحجة للعمى نظري  
 كخاصة تغني عن ما وصاف

في سمعها اللانق دور منع  
 ما اوجب التمييز بالاصاطه  
 نجانبه امارة المسمى  
 عن اختيار فرة الذاء افتر  
 ثم كما في الماه ذاك في الحياة  
 للصوت والنفس ما الجوز  
 ياتي ضباب ذاك والضواب  
 ما وجد المعروف به بسلبه  
 بالذات ذوالنسبة وهو داهم  
 ان لم يره ذوالنسبة فواجب  
 على الصفات ان ذاس العجب  
 وليست النسبة بالموجود  
 وفي اعتبار فيه ما تستش  
 وحزنها الحق بما في  
 في العلم فدر ذوالنسبة  
 وغيرها ما تنبت الزيادة  
 متمتع بالمثل ينفي الزيادة  
 في الوجود القول من ان يبطل  
 الى ذالاجماع اولى ما في  
 ابطالها الفاضل بلا خلاف



والله من تنافض السوازم  
**فصل** وجوب بقره الصفات  
وممكنات لذواتها التي  
لشبهة على الصفات او ردت  
وجوبها لذاتها او ممكنة  
فيستتبع الاول للثاني كيب  
ما رماه اشتراك غيب ما  
وايضاً البسيطة ليس باعلا  
والمنع والامكان في اللوامع  
للاول الوجوب في ثنائيه  
واضح في ذلك من انفسه  
للنفي عن واليهي كالمعالم  
صح بالامكان في الصفات  
من معروف فالخالف له  
على تضاهي القول للعلاسجه  
وجوبها لذاتها كالات  
فهو لو احدهما موصوف  
انه من تنافضه منساف  
ولا كذا الاول بالوجوب  
لشبهه الدير عن ابر عي به

تختار بعضهم لذوي اللوامع  
لذاتها ما انها بالزاف  
فوع وبالنحو في بعضهم جمع  
تقريبها بوجه ما قد وردت  
لذاتها فهي لنفي مع لانه  
والثاني المحرث في المطلوب  
به امتياز واقتدار سلم  
في حاله يكون فيها فاعلا  
للنفي والبيضاو في اللوامع  
كل الامور على الذية في غايته  
وجوز الامكان في اوجاره  
تعود اس نزلة للحالم  
لذاتها وجوبها بالزاف  
تبعه جماعة في الفاله  
في العالم الخوافتي الخالجه  
والحكم للذات بقره الصفات  
ما يستلزم الجميع في معنى  
وجوبه اجاره تنافي  
له وللصفات ما في كيب  
نفي كيبا التزمه ووصفه



فلت الصواب انه فالزمه  
عجز الخصوم الفصديا فرفضوا  
وع الوجوب جرت المفادله  
على الذل فلنا مع القضية  
لو امكفت لذاتها لما حكم  
من صحة الاربع لكل ممكسر  
فيكون انتباها ما قد وصفا  
تجوز امكان الصعوبات نزل  
من لفظه الموهم للفساد  
من التوقف المغير للوجود  
فالواو وجوب غير واحد  
فلما الوجوب سلب امكان العدم  
للمتكلمين لا محالة  
فدعوا به وجوب الباري  
فلما الوجوب له اكد ما زجده  
انه يعلم الوجود ثم يطلب  
ما لا يدرى بالصعوبات كثر  
صعابته والذات ما هو رعية  
ما انه اكد بالتكيب في البسيط  
فلما النصرى كبرى وبالفرما

ما انه فالله والستزمه  
ودعوا بالامنع بالذات اعترضوا  
بغير شيوع كانت المفادله  
لنا عليها صحح من ضربه  
لجواز رعية على ما قد علم  
من حيث ذاته لذات فطر  
وذاك بالكل على ما عرفت  
شبهة الافتقار فيها ضلل  
وليسر ما اوهم بالمراد  
مراد ذات لازم في ذل الفصول  
ثم كيبه منه وامر زائد  
فيستحق التركيب مع وصف الفروع  
وانما الثبوت للذات سبعة  
بيل في التركيب في العبرار  
فلما فلا يعبرهم افساد  
وجوبه لذاته الذي يجب  
وما افتقار قدراته في كبر  
وما يقال غير هذا مقتضيه  
ايهامه الوجوب للتشذيب  
فلما من الثبوت عند العلم

من الذوات



ما كل ما هو قديم باله  
فإنه مع الصفات لا يغيره  
نفي المماثلة والمعارفة  
كذا الصفات في انتقاء الغير  
ما هي أسماء وما معارفه  
**فصل** وللصفات في التعلق  
والتعلق بعلم كمال  
تعلق العلم مع الكمال  
ما لا تعلق له الحسية  
الواجب الممكر والممتنع  
تعلق العلم بما منه  
على الكمال ما لا يستل  
ما ما علم بالتجسيم  
كذا الصلابة والجماله  
كقوله الفول الزء المعدوم  
فيل معرمة على استغفاله  
من قوله المفعول في المذوق  
فإن الامام ما اضر الحاجب  
تعلق ما رادة الزء ثبت  
ويوقعها على ما كساف

فما يكون بصفاته اشتباه  
هو والغير لا مسأويه  
تجوز في الغير بالمواضع  
في بعضها والبعض والعينية  
أو كثرة المقدم ما وافقه  
ونفيه فسمان بالتخفوق  
يصح في ذلك ان جسم  
قد علم في الثمانية الا فسام  
وما سواها حكمه اثبات  
م رسومها تفرمت ما منع  
على التبع اصيل بغير غايه  
قول الصلابة في اعمال  
مستلزم للجمل بالتفصيل  
ما رمة لعدا واستحاله  
نوع الاستثناء غير معلوم  
ما بثبوت ما وما ماله  
علم بحضر النفي غير مفعول  
في الجوع قوله في الباب  
تخصيصها الممكر بالذات  
تعلق القدرة بالثبات



كذا في حكم المصروف المضاد  
 تعلق المراه في الوجود  
 تعلق البصر في اكثر  
 في اي غير الله والفلان في  
 والاصوب التساوي في التعلق  
 ان قيل في هذا المتعلقا  
 وكل ما ليس له نهاية  
 فلنا النهاية في الماهية  
 بل في الوجود وما في صفاته  
 ان قيل نسبة المراه في استواء  
 فهي اذ احتاج للخصص  
 فلنا المراه في الماهية  
 من شئ كلها العلم وما يوشى  
 ان قيل ملوح في الذي انعم  
 اوجب عن هذا اسم للفرد  
 تعلق الذي تعلق وجب  
 ليس له تغير وما في  
 للشيخ في اوال في التعيين  
 واصبح بالنسخ وخلق الحق  
 بعد الوجود ربيع الماهية

على الذي تختار في الخلاف  
 انواعه تختص بالوجود  
 من صفة السمع وفي اي جيب  
 وبالوجود الشيخ في اي انسي  
 علم المراه في الماهية  
 العقل والكثير من الغايات  
 ما هو قابل لوصف الغاية  
 وفيها في الماهية  
 فيها في السؤال في البين  
 ما خص بالوجود بعض ما هو  
 فيما يرى من التخصص  
 من نفسها هو بما يخص  
 لم يفر عن رادة قوس  
 عكسه جابر في الماهية  
 مرفوع عقل في الذي اعتبر  
 لنفسه بازل ولو طلب  
 من نوع في التعلق كسر  
 جمع في التعلق المذكور  
 وصفة السمع ووصف البصر  
 كل وتعلق في الماهية



في ابراهه الثابت في نهـ ايه  
في ازاله التعلق بما  
يلزم من علم بما سيجـ  
اشار للجواب في المصـ  
و في المحصل من انـ  
ليس له الوجود في الماعيار  
والحق معلوم في الماصـ  
والعلم في المازل قد تعلقـ  
كزا الصفات في تعلقـ  
تجده النسبة في بابـ  
لوجاز ما يقتضي للمـ  
ما كل ثابت له الفـ  
والا في مع في النسخ على الصواب  
على التفسير بالتجـ  
ما الحكم او تعلق تـ  
ما ثبت الا في مع لفـ  
والسمع مثله اكم مع وجه البصـ  
واعلم بان عمدة التـ  
فانه قد عـ كل ممكـ  
تغاير المـ والمـ

ينقض بالعلم على مفـ  
يكون فيما بين الـ  
موجه ان وجوده اى المحـ  
في ايه المذكور عند اللازم  
اضافة رايـ له محـ  
في انتمى القديم في هذا الشأن  
بالتجـ في الاستفـ  
ما فيه تـ بوجه مـ  
تـ في متعلقـ  
في التعلقات في اى حاصل  
ما يوصف القديم بالتـ  
عليه يستحيل في اى والعـ  
للاثر الثابت بالتـ  
فذلك المـ بوع بالتـ  
في الجوهـ المـ ما تـ  
وما تجده في الفـ  
على الذي صفه اهل النـ  
تعلق القدرة للمـ  
فلم يكن للتـ من مـ  
للتـ او حجة المـ



في التخلي عن المسمى  
 ليس النزاع فيه بغير الخفاء  
 من قول الاسم الذات او بمعنى  
 في القسم الاول هو المسمى  
 والثاني فيه نوعين يصف  
 حقيقة اسم في المسمى في  
 كصفة للوصف فالواصف  
 والعكس ما يصح عندنا و قد  
 ما في من صور اقوال الاول  
 توفيق الاسماء لها احكامه  
 تثبت بالنصر او الاجماع  
 وما يصح موطن العباد  
 وحمل العمل بالاسم يقبل  
**القسم الثالث في صحة رؤية الله عن وجوه ما يجوز وعلمه**  
 من اقب الاله اراك عند العفا  
 معرفة المعلوم من اجل الاش  
 فمعرفة الكل والاولى  
 مثل انك رؤية البيا  
 انتم ان عرف من حقيقة  
 معرفة الله بالاولى ممكنه

وذلك الزاء ارتضاء الاكثر  
 اللفظ معنى والزه تصلا  
 من اسم التخصيص للشيخ استغنى  
 وغيره الاخير قد تسمى  
 على الزه صوب من تخفف  
 مجازة تسمية لفظا بغير  
 وهي بمعنى صفت بالعارف  
 قيل لا تشترى اكد انه سندر  
 ارجح في الاصول في المعول  
 فرمية ثانيا كرامه  
 ما بالقياس او بالاختراع  
 وظل غير هذا المراد  
 ان مقتضاء في هذا العمل  
 تلك ثلاث حصلها بولا  
 او حقيقة له ثم البصر  
 اضعفها الوسطى عليها بولا  
 دلت على البيان بلام استرا  
 ابصاره الحمل من معنى فتنه  
 من غير خلاف فيها وهي بينه



جمهورهم وفروعها بالثانية  
كذلك الجواب في منع الوقوع  
والمنع قول القاضي والامام  
والجني واليهي بذاتنا  
وذلك ان للعبوس بالتي كية  
او رسم العضد ما يمتنع  
بذاتنا في الحصر للمعقول  
اخبر وصاحب الحق عند الاشعي  
واختار في ذلك الفخ في الشارة  
في قوله رب السموات لمن  
لو لم يكن اكل في الجواب  
وراء البهي بالتجويبي  
اول قول الشيخ باله على  
قلت **كتاب مقتضى السباق**  
وثالث الرقب وهو منه  
في بقا يري بله راي البسم  
من جهة ونيته مخصوصه  
ومنه الجواز لما يستفهم  
وروية الباري لكل موجود  
وروية الانسان في المراتب

ثالثها الوفاء بكيف واقيه  
والوفاء في جماعته رجوع  
بذلك قال حجة الاسلام  
به والاصح بان في الامام  
لما يوجه الحق والتصديق  
به اقامة الذم من دعوا  
في الحرام مع بذلة العقول  
فدرة والاختراع للمستظهر  
مما موسى فيه من عبارة  
قال وما في الحقيقة اثنان  
مكافاة الخاصة الصواب  
في ان يراى غير في التبيين  
من زعم اختراع خلق عملا  
وكما في اللب على اتساق  
تصح باتفاق اهل السنة  
مع نبي ما يحال في هذا النظم  
ولاشك في خصم المنصور  
مما الى العرف به يستند  
تقدم كل ما بنا للمقصود  
نفسه فاب للمفايد



اجيب عنه بان طباع الصور  
وعندنا مراك مثل العلم  
والسمع فدهل على الوقوع  
سؤال موسى في الجواز واضح  
فالوا سؤاله لغومه وقع  
وهو سكون ممكن في الجبل  
وهو الاستدلال بالمنقول  
في رتبة المختلجات فاضيه  
وهو الوجود ما سواه، يبطل  
واعترض الوجود غير الوجود  
ان سلم التحليل في الحادث  
اجيب كونه وجوديا به  
فيلزم على ثبوت الحال  
اجيب ان نفعه باستغنى  
منه بان في ابيه من الخلل  
فلتبوي في فضاء السمع نظير  
واورد النفس بنفس الروية  
ورده الفاضل بالمانع  
فدالة من وجوده وما فيه امتياز  
وفوعه بالام والاضمار

رد بعد في بدهل المذكورة  
يختص بالوجود في الحكيم  
فيلزم الجواز في المنوع  
كذا الجواب بصرفه راجح  
فلنا اشتراك في الجواب مع  
فتمسك الروية في المستفصل  
كما يكون فيه بالمعقول  
بعلة تكون فيها واقية  
في رتبة الشيء، به تحليل  
ولما يكون بعلة للمفهوم  
لما في القديم اليه عند الباحث  
تعلق الروية في مطلبه  
والشيخ ينبغي ذاك في المقال  
فد قال بالوجه والاعتبار  
كونه ما ينبغي على اصل العمل  
بني على الوجود فيه كالبصر  
تسلسل يلزم دونه  
للفهم في محله مانع  
وكل موجود يصح ان يبرأ  
يكون بعد البعث للابصار



والخلف في الدنيا جنى للنفوس  
والأمرى حوزها كل يفسد  
ومذهب الاستقامة في الدنيا ثبت  
فإن جنى القلب دون ريب  
ضالعه المانع في هذا الفسر  
والحق أنها على افساح  
وصالح يرى يتمثيل الملك  
وقد تكون محرق النعم  
وقد يرى النائم بالتمثيل  
وجودهم والجبر مفعول به  
لأنه مكتوب الغي أن  
كان حكمه في مبارك الرحمن  
كله من في به منفع  
ومنهم فطنة العباد  
**ب** وأعمال العباد واقع  
سراشي لغيره في الفعل  
قدرة ما نسب للأمر  
ما كل ممكن ففور  
وقد تبين شمول قدرته  
كطاعة تقع أو عصيان

كما تفر لهم في النجوم  
ولم تكن بروية صافية  
إن رايها صافية فداوحت  
ليس بنائم يرى في الغيب  
في هذا حالها للفسر  
روى النبي الوحي في المنام  
على صفا نفسه فيما سرك  
من جنس ما تخيلت بالحق  
من الشيا ليس مع التخييل  
ومن يوحى في ما جربه  
وخص إلى رسول بالأعنان  
وجودهم من جملة الأيمان  
منهم الشبهة الكبر  
وكانتوا الغي مع الشك  
بقدرته الماله وهو مانع  
أوصال أو وجه حق ماصل  
والفاضي والاستقامة بالحق  
لله ما زعمه قس  
بما يكون فهو من شئته  
أو وصف الإيمان أو الكفر أن



مشيئة الله مع ارادته  
كذا اختيارى تابعاً من قال به  
وكل كبير من ادق تابع  
في اللوح قد تحملت اشياء  
وفوع ما وقع في الاعيان  
والمحور الثابت في الامور  
ام الكتاب اصل ما ذكر كتبنا  
صدور الاعمال من الحساب  
ولو يكون العبد خالقاً علم  
لو كان فيه نافذة لا مرادة  
والقالب في الشهادة يربط  
بالعلم مع ارادة الله  
في قالب المختار في المحسوس  
للعبد قدرته على التعلق  
من اجل ذلك والافتقار  
صحة التكليف لا محالة  
من غير الجواب الى مصلحه  
في الحكم بالتكليف بالاحمال  
لوجوب رعاية المصالح  
بالله لا يسأل عما يفعل

غيرها مرضاه مع محبته  
نقيضه لاكثر من فائتبه  
للعلم بالنام هذا الوافع  
بقلم ذلك الفضا  
من ذاهو الفد رب البين  
بوقف ما ثبت في المسطور  
علم لا تبدل فرغيبا  
من جملة المفرد والمراء  
تفصيل فعله بقصد قدرته  
لصام قادم راعى الماعاد  
كذا المفرد اللزوم حاصل  
يصح مجبوراً بحسب الله  
للغنى في اللوامع المذكور  
من غير تائب فذا المحقق  
سمى ذاهو الكسب خذ بيدي  
بجملة الافعال والمفعله  
ماشيء من فضيلة مستفهم  
جواز في الغفل والافعال  
ما كان في كافي من اجمع  
بعده والعبء عنه يسأل



وهو عمل الفعل بالتوقيف  
وخلق قدرته على الطاعات  
لما كثرت بركات هذا الامام  
والختم والكعب مع الاكتم  
واللطف خلق ما به الفهم  
والعدل وضع الشيء على  
والجور ميل العمل على الجب  
وذا على الامانة مستحيل  
ما حكم بالتفسير والتفريع  
انه يقع العمل من الخلق ولا  
ولا يكون العمل علة لما  
انه مقتضى البرهان في حكم الازل  
ذات علامة على من فعله  
وطاعة الامام اشارة الثواب  
فدجوز الغاضي وروى الامام  
وخالف الامام والغنى الى  
بلانه الجلاء على الاصول  
انه الثواب عندكم من فضله  
وعكس في الجوز لولا السمع  
سعد من ورست خاتمة

وضر الخزان بالتوقيف  
او فيها التوقيف بالاثبات  
كذلك خزان المعاصي في الامام  
خلق الضلالة القلوب مظنة  
للعلم بعد الموت والتعظيم  
بفعل على كثر امر وعمله  
فيه على فاعله ويطلب  
للعدل والموجب يستحيل  
من جهة الفعل على الصحيح  
يفهم من خالفهم وبصدا  
ينال من يقع وضربا على  
المنع من استناد الى العمل  
كل مبسوط لما خلق له  
معصية النهي علامة العقاب  
من غير وعد وعيد الوزر  
والاول الصواب في الفل  
في مذهب السنية المقبول  
عقاب من عاقبه بعدله  
ففي ذاك ما عدا ان النجم  
شفي من فديت عاقبته



وما تبدل سعادة السعيد  
 كالزف والاحل ونحو واحد  
 والى زف ما به انتقل الخلق  
 وخلق رغبة بما التسعير  
**فصل** من الجاهل بعقبة الاسباب  
 منه انشقاق الفهم الذي وقع  
 للمصطفى محمد خير النوري  
 مثل الذي ثبت من احياء  
 ومثل اخراج اليد البيضاء  
 اختلقت لمقتضى الحاله  
 وذاتك ام خالف للعالمه  
 ما سول لرسول بالفسور  
 عليه فيل اقدر الرسول  
 بل يعو بعمل الشيعه مكتسب  
 وهي اقرى ان بالخبر يعلم  
 فيعلم الخلق بزه الدماله  
 ولا اكثر وانما عاده  
 وثالث ما فوال بالمواضعه  
 ما في في بير غايب ومن حضر  
 ويحصل العلم بمعسري

واشفاوة الشفيع السديد  
 ولو يقتل بالذاك زاجر  
 ولو حي اما في المفال الخلق  
 بالخصر والغطا طما التفرير  
 تخلق معي لمسه له مثل  
 والمنا من يبر الاصابع نبع  
 لحيي مع موسى بنشر ما في  
 مع به الام اضر بلا دوا  
 وخلق الي بلا امتي  
 وانقبت في واضح الدماله  
 وان منع صالة معتاده  
 ذال القول في روضه بالمشهور  
 وله وجه ما به افسول  
 له شروكه باعتبار ما انتسب  
 من المعارض ووفى جيل  
 صدق الذي فداه عن الرساله  
 وفيل فيها انما عفيه  
 للشيوخ والفاضل بما منازعه  
 انه اتوا تلت لديه بالخبر  
 كمثل ما يحصل من بعض



فد علمت بخبر معجى اقا  
نبينا اعلامه كشي  
اعظم ما جاء به الفرس ان  
فداحتوى على فنون العلم  
في الكفر والاعلى من البلاغة  
فداعجت بلاغة الفرس ان  
واخرى ستشفاهو القصاصه  
وبما كمال الكمال بالتعب عيل  
فداوصحت السنة الاحوال  
نبينا اوصافه السنبيه  
ونقطه اخرى اسمه في ما قبل  
ثم اكد ثلاث مائة وعش  
للاسل مع تضيير الانبياء  
عزهم فرفيل اربعون  
السبعة الما يزال وراوتاه  
ما يدع جعل الماله الماحد  
الله فداسمى هذا النبي  
ليدنا من اصل المسجد الحرام  
ثم عكس ذلك للمسموات  
من بحر فيهما من النبي يير

جاءت عن النبي والايات  
لم يخص من كثر تها خطيره  
عجى الخ لا يوق له برهان  
والغيب والايتا بديع النظم  
لم يستطع خلق له مساعده  
مصانع البديع والبيان  
فما لم نعلم بديع الماحد  
يقنيه في الوصف عن الدليل  
بالصرف في الوحي وفي الارسل  
هو بهما الا فضل في النبي  
على العواضل تنال الا فضل  
واربع فداوصافه الفرس  
ونقطه تنوير الاولياء  
وعشيه مجموعهم خمسون  
ثلاثة فطهم العباد  
ان يجعل العالم ضمن الواحد  
نحسبه وروحه السركى  
للمسجد الاقصى الذي بالمشام  
مطلعا على عظيم الايات  
ومن ملايك بهما في يير



في جوابه على التماس  
 وقد رآه الله برأى الماشح  
**فصل** في نور خارق كرامه  
 غير نبي مثلهما من اقسام  
 كناية وخارق المعنونا  
 تفصيله بجملة في الحال  
 وفوقها مستلح الجواز  
**فصل** يجوز خارق لم يكن  
 يكون استدراجا واهانه  
 وخارق من تنبؤ بسبب  
 يأتي به الحديث ذاك السعي  
 بحج الخارق ليس معجزة  
**فصل** وطعم الانبياء ينفع  
 والمستحيل ثم ما يجوز  
 منافض المعجزة مستحيل  
 وما سوى ذاك من الكبار  
 عظمهم من ذاك بالاجماع  
 تنبؤهم من كل عيب تجب  
 في حقهم للوصف بالكمال  
 من الاندافض الكمال فكم

وضوء السيد الافراح  
 اسمعه كلامه ويوحى  
 يجوز للوصف بالاستفهام  
 وبالنسبة له اختصام  
 كمثل في الكرامة المصونا  
 بل لا تحد ليس في المثال  
 لم نلتبس بصور الاعجاز  
 في مزج الغلظي بافراعتي  
 كما يكون ضده اعانه  
 مفر في خصه في مطلب  
 يمكن علمه وفيه الكبر  
 ما بها بشر كلها عينية  
 الى ثلاثة وجوب فرع علم  
 بعصمة مفاهيم يجوز  
 بالحق مطلقا بل بتفصيل  
 ونحوها ضابطا للمظاهر  
 ومطلقا بقرائن ما  
 بل المباح جماعة ينقلب  
 والضد ممنوع بكل حال  
 عدم الامتناع ذاك رسمه



كعارض البدر من وصف البش  
وانهم افضل في مراتبهم  
مهم عباد الله مكرمونا  
والخلف مفسور على العلوية  
**فينا** اذا الخلف لا يشمله  
قلت كما يقضي في الاوقات  
**رسولنا** افضل بدلا لطلاب  
**فصل** يجوز ان يعاد ما عزم  
فرقت الاجماع في العباد  
من عزتي يوقلها او عن عزم  
لانه يجوز في اعادته  
والعود كالبدن وقد اكد فل  
فالوا اذا اكل شجر شحشا  
وعود اجزا الصلوات صير  
فلنا ما اجزا بها الاصلية  
اجزا كل هي فيه اصل  
اعادة الاجسام والجواهر  
ومثلها الا على امر عند الاشياء  
فرا المعاد عندنا جسماني  
لما فيه تفيض في الارواح

كفر جواز فراست في  
من الملايكة دور فرج  
من سائر العصور معصومونا  
ما خلف في الفضل على السبلية  
ومن رحمه خسر قوله  
للامر في بدلائل طار  
من كل مخلوق على الاصلاف  
عفا وبالسهم الوفق فر علم  
تجمع اجزا على المعقاة  
بعينه بمر عود ما ان عزم  
جميع ما ثبت في برائته  
في حكم الامكان فيما مثل  
بكل عود الكل فيما اختص  
له وكونه ترى في حسن  
حكم الاعادة سوى الفضلية  
فيما سواه تلك فيه فضل  
من غير خلاف بين كل ما هي  
والكل ممكن عن النظر  
والعقل هو في عند روحاني  
نقله البقي عن المحققين



في جوابه على التماس  
وقدر الله برأى الاشياء  
**فصل** في نور خارق كرامه  
غير نبي مثلهما اثارها  
كناية وخارق المعنونا  
تفضل بهجة في الحال  
وفوقها مستل في الجوار  
**فصل** يجوز خارق لم يكن  
يكون استدراجا واهانه  
وخارق من ثم بسبب  
يأتي به الحديث ذاك السمي  
بحي الخارق ليس معجزة  
**فصل** وحكم الانبياء ينفع  
والاستحليل ثم ما يجوز  
منافض المعجزة مستحيل  
وما سوى ذاك من الكبار  
عصمتهم من ذاك بل الاجماع  
تنزههم من كل عيب تجب  
في حقهم للوصف بالكمال  
والانفاض الكمال حكمه

وخوذا السيد الافراح  
اسمعه كلامه وهو حي  
يجوز للوصف باستفهام  
وبالنسبة له اختصام  
كمثل في الكرامة المصونا  
بلا تحد ليس في المثال  
لم نلتبس بصور الاعجاز  
في مزيج الفاضل فاذا عتبي  
كما يكون ضده اعانه  
مفرد يخصه في مكلاب  
بمكر علمه وفيه الكبر  
لما بها بشر كلها مهيته  
الى ثلاثة وجوب فرع علم  
بعصمة مفاهيم يجوز  
بالعقل مطلقا بل بتفصيل  
وخوفا ضا بسر الصغار  
ومطلقا هذا ما نزع  
بل المباح جماعة ينقلب  
والضد ممنوع بكل حال  
عدم الامتناع ذاك رسمه



كعارض البدر من وصف البش  
وانهم افضل في مراتبهم  
فهم عبادة الله مكني مونا  
والخلف مفصور على العلوية  
**فيناذا** الخلف لا يشمله  
قلت كما يخفى في الاوفا  
**رسولنا** افضل بدلا لهابا  
**و** **صل** يجوز ان يعاد ما عزم  
فرقت اراجاع في المعاد  
من عزتي يوق بها او عن عزم  
لانه يجوز في اعادته  
والعود كالبدن وانه اكل  
فالواحدة اكل شخصي  
وعود اجزاء الصلوات  
فلنا اجزاءها اصاله  
اجزاء كل هي فيه اصل  
معاداة ارجاس والجواهر  
ومثلها الاعيان عند الكثر  
فرا المعاد عندنا في سماني  
لما فيه تفيض في الاربعين

كفر جواز فراست في  
من المايكة دور فرج  
من سائر العصار معصوم  
ما خلف في الفضل على السبعية  
ومن رحمه خضر قوله  
للامري يرى بالانظار  
من كل مخلوق على الاكلاف  
عفا وبالسبح الوفوع فر علم  
تجمع اجزاء على المعاد  
بعينه يكر عود ما ان عزم  
جميع ما ثبت في برائته  
في حكم الامكان فيا سر مثل  
بكل عود الكل فيما اختص  
له وكونه ترى في عين  
حكم الاعادة سوى الفضلية  
فيما سواه تلك فيه فضل  
من غير خلف يبر كل ما هي  
والكل ممكن في النظر  
والعيل سو في عند روحاني  
نقله البقي عن الخلفين



مختارنا من قصب اهل الحسن  
تقوى الراخبار والرفى، ان  
وما خفاف بغير اهل المل  
لمرجى اله به التخليد  
جميع اهل الله للشواب  
في جنة والنار فرضا لفتا  
غلدون فيهما على الزوام  
يفتضى الوعد مع الوعيد  
فزا الوعيد نافذ في كايه  
وذاك ما يدوم فهو يقطع  
من لم يعزب فهو بالتخصيص  
فيبذل الوعيد فيه للخص  
ما تحب الطاعات والايام  
لوجبه الماعل وعمل ما تم  
بكلان في السارح باضطرار  
لوتبطل الطاعات بالذنوب  
لكان في الحكما والعكس  
بالله ما يضيع وزر في رة  
وصالة المومر مع كبريته  
تجوز فيه العبر والعقاب

لنصر من تحبنا بالاصرف  
على وفوع مفتضى البيان  
في الشئ والحق ابوصف العمل  
والوفد في الم به توفيق  
واهل خذوا الى العقاب  
بلاي والراخبار فرضا لفتا  
مع النعيم او الحال الانتفاع  
صرفها ما عنه من عبيد  
من غير خلاف نفس علم خايه  
نفا، مومر بنار ممتنع  
يخرج الامر كان بالتخصيص  
وعبره ضعف به فراستى  
بغير كبر في افتضى الهمها  
لكان مثل ردة في الحكم  
يعلم والملازم باشتى سار  
مع جواز العكس في المطلوب  
اولى لزام من صبه نكسر  
من عمل الشئ او المسمي  
ان لم تيب فذاك في مشيئته  
وعبره يناله الثواب



لوصف ماله من الاماني  
مراجلة ان يقطع الوعد  
والعبوحات بفضل الفضل  
**فيما** يشفع في العباد  
وفي السلامة من العقاب  
وتشافع بالانوار لفضل العباد  
فما يدوم في عذاب النار  
**فصل** عذاب النفس بما قد ورث  
للموسى عاص وللزكيا كبر  
بعد سؤال الملك كبير من وضع  
من واجب الموت والى الله  
فالموسى الذي يجيب بالصواب  
روح من سعد لمي الناعم  
من لم يثبت روجه معزبه  
ونحو النعيم والعذاب اصغر  
وللتشديد حالة مخصوصه  
فدروسه يدخل في دار السلام  
فمنه في امة الجسد  
حياته بالقطع مع ما يترك  
كالقول في الارواح والنفوس

ولا يكون في سوى الجنان  
من ذنوب كريمة فكلما يزيد  
وبالشفاعه بيوم الفصل  
ليقع القضا على المراء  
وبعد وزاير الثواب  
والاشفاعه ماله  
من اهل فيها سوى الكبار  
من بعد رتبه الروح فيه الجسد  
ثبت بالاجماع من قد غلب  
في فيه عن كل ما للجماع  
كما اقتضى الدليل ما يحاله  
ويجى الكبار عن هذا الجواب  
في من رزق من العذاب سالمه  
به لاجل شك او مكذبه  
وبعد عود الجسم ذاك اكبر  
في الاماي والاضايله منصوصه  
حيث ياتي القتل من رقه واع  
وغيره مفعول يشاهد  
والوفد في الكيف فهو المحقق  
فعلما للعالم الفروسي



والروح من عالم الامم ما ورث  
فذكر في القول لئلا وانما  
وسئلونك عن الروح اقتضى  
والاشهر في قال انك جسم  
به حياة الجسم في المشابهة  
والروح غير هبة الحياة  
حروته ثبت في الجسم  
بغاوه ليس له بالحق  
ملك الموت على الارواح  
وماله في ذم من اخفى اع  
اذ عزم الحياة غير مكتسب  
وانما له بذر الامم  
فيصنع الخلق من الارواح  
ثم اماله بملك الارواح  
ونجته من بعد ذل الصور  
فجميع الارواح للجسد  
ويجمع الاول والآخر  
وجاء من غير تشبه واما  
للجسد والحساب ثم العرض  
وازيل الحقائق للشوا

في كنهه والتفسير قطع بعظم  
خوشة ثمانية للعلم  
وفع العباد وهو غير المتقضي  
حتى لطيف مذكر في الجسم  
بعادة والموت في المتاركة  
وضرة الموت لدى الوفاة  
فلما تأسخ له بالجسم  
وانما ثبوت بالحق  
وكيف فيضها من الاشباح  
كذلك الكسب بلا فزع  
كزا وجود الميوت في هذا الطلب  
فبعض كنه ملك في الصور  
يجم الزا اخرج باستثناء  
وعرذ ان يرى في الاشياء  
للبعث والحش مع النشور  
لم تعد ما لها من المعتاد  
وانت لم تملك للفساد  
مخالص لخالص ما تاصلا  
يوم تصير الارض غير الارض  
واينز النبي ان للمفاج



وتنقى الكتب للبيان  
وكما هو في نهج امر اجل الخمس  
وسبيل الديان كل عبد  
كثيره او فله كالتقى  
وانكفت جوارح الانسان  
واحضرت محاييل للوزن  
والخوض **للبنى** منه تشرب  
ونهى القى اكل مثل الخمس  
من جازه يصير للذميم  
انها النجاة متعب او تون  
وكلم اذكى في نهج الفصل  
والسمع فدخل على الوفوع  
**فصل** والامان هو التصديق  
عن **الاسوال** عليه بالضرر  
وهو صريحا النفس تابع لما  
هذا اختيار الفاضل لا هو فقط  
والنصوص شرعية غير شرعية الاصح  
ما تدخل الاعمال في الامان  
كذا ما فارق بالاصح  
لو كانت الاعمال اجني، اللزم

تداول اليمين بالامان  
ياخذ بالشمال خلف الظهر  
عماله من حسن او ضرر  
فواو فعا وعرا الفطيم  
بكل ما ينكى من عصبان  
تخبر بالشمس وراو بالحنان  
امته وراو ان تنصب  
على جهنم ما جل السر  
وغيره يقع في المحميم  
والعالمون متخالفون  
وضوح امكانه بالعقل  
بوجوب الحزم بما فزوع  
بكل ما جاء به الكرم  
في رسم الاكثر من والمعتبر  
حاصل من معنى قلة الذم  
للشيخ ذار في جواب ما غلط  
لفظه في التكميل فزوع  
لعمري ما عليها في القى ان  
دليل ما قلنا بغنى من به  
تكملي او تفصيلي فزوع



ولم تكن مشي ومة بالايما  
من نفس الايمان بالتصديق  
وسمى اضافة الاعمال  
وتمح ذول الزيد والنقصان  
في مثل ايفي بالمسيح  
والشك في العمل والتدقيق  
والشك لا يفيله في الحال  
من قال موس على الشك  
مذ عليه ذ او صح مما ول  
والنصو والوجع في السلام  
وكل موس على ذ امسلم  
وفيل بالعكس وبالنسبة  
**فصل** ورسم الكرم انكار لما  
او جعل ما دل عليه واعتز  
اجب من بعد بلوغ الدعوة  
وعزم التصديق للمسلم  
او جعل ما عليه غالباً يدل  
ذ الى رسم فيه اختاره ابراهيم  
فلت وذ الامكار بالجموع  
في بعد الطم في ذلك ليس

وهي به مشي ومة بالايما  
ما زيد ما نقص على التحديق  
وانها فيه من الحال  
فيما يرى من جملة الاعيان  
لنفي عصمة من الخطيئة  
في به تترك بالتحديق  
فصح ان يكون في المثال  
او قال عند الله باجتهاء  
على الصحابة به يعزول  
والانقياد ذ اك الاستسلام  
وعكسه كيسة منكر  
وبالمباينة في التخالف  
عن الرسول باضطرار علم  
بمضام من ذ او ضره فرض  
يكون ذ لك منكم ابا الفتوة  
ضروته في الدين والمحتوم  
كفقاتل **النبي** عفره في كل  
فمكر تصريفه فروصحه  
هو المحقق من الميم  
لم تبلغ الدعوة فهو فروه



اذكبر، فرائتبعي فيفينا  
اما الجاني من الكفار  
اختار في عدم التكبير  
تقابل ما يمان والحق في ان  
وكون في امر عزم ومركه  
بنى عليه كبر من لم يتصف  
من غير خلاف وليسف الدين  
وما يكره بعصيان احمر  
سالم يكره القطع مستحالا  
مخالف الحق من اهل القبلة  
تختار جمع من محققينا  
من قال منهم فولة في الحال  
وما يكره بم ما يلدن  
للكبر بالتجسيم مال البخر  
بي هانء العواء لا يطيقون  
قلت الصواب الحكم بالتكبير  
كبر العلاسفة بالثلاث  
علم بجي، وحشي الجسد  
فالوا ينفينا على التمام  
ومن في ملة الاسلاك وقد

لنصر ما كننا من زينا  
او جعلها بالخلف للنظار  
من ارتباع فلم المذكر  
تقابل الضرب بالبيان  
لبعض اشيا في كبري سلكه  
بذاك قلت كبر، به عى  
به اعتراض الى سم بالتعيس  
وهو على ملة الاسلاك اعتمد  
يكون في ابدال كبر مستقلا  
لشبهة من شبه الامانة  
انهم ليسوا بكارين  
يلزم منه الكبر في الحال  
من كبر ما، الت اليه ولسر  
نفيه عن الدين فيه عسى  
كلام قوله نعم معذرون  
لصحة التفسير في المذكور  
وتحتمل من اعظم المناجيات  
وصوت العلم في الدفعد  
تكبير في حجة الاسلاك  
كبر مطلقا وان كان اجتهاد



قلت وللبيضاوية الطوالع  
محال ان يقول الاجتهاد  
ما ينجي العبد له اجاعا  
**فصل** وتوبة العباد واجبه  
صفيته التوبة شرعا النذر  
مازله الافلاح ثم العزم  
وهي على العور بانزاع  
ولو نحو فاشله المحبوبا  
وانما من رابع ما ربح  
لضرها او عيلة ليفضة  
ما خلفه الوجوب من كبر  
من غير امر ار على صغير  
نقد الاختيار واختار بعض الناس  
قبولها من كاهن فمضى  
والشيخ كما اول مثل اللزوم  
وسوء الاستغفار والبيان  
توبة كاهن الى الامام  
وتوبة توجهت للمؤمنين  
ثم التي تكون للعصاة  
وتلك اكد الخلاف لما به المثل  
كتايب من تركه للظن  
وتايب من قتل نفس مظلوما

عزير خايم بالفسطاط  
للحكمي بالتفصيل ايعتاده  
ما لم يتب ويقدم الافلاحا  
بالشرع نفسه بها مكالبة  
لنفع عصيان الاله فرضكم  
يفضي بذا من له فيه اليهم  
تصح في المرض بالاجماع  
يترك لو تيسر المطلوب  
من كبر او ذنب كذا من يدع  
وللتوبة في حالة معيضة  
وانما الخلاف في المفسد  
وهي به تصير كالكبير  
تغير ما قلت بما اقتباس  
من غير خلاف غير كذا  
من قول في الدين المعام  
عما اقتضاء كذا هو الف  
ومزنا ضيع في الاوكام  
والنبي بين في المحسنين  
تبعيضا يصح في اثبات  
وما لا عم ذات نقيض الاصل  
مع تباديه لترك العصي  
ما قتل محم له عفا



وصح مثل نابي من غيب  
مرح المطام لزاك يشترى كـ  
وتوبة صحت على المطلوب  
ابطالها القاض بعد الحوب  
على الذي نفض خذير النبرع  
كزاك بالتزكيز للزنب الختم  
وبانتهاج القلب في الاحوال  
من اتب الزنب لدى الذبوس  
مخاكي ثم حديث النوس  
بالعنوع في مزانق المحققين  
ما قبله غير مواخره  
ارقلت وزاك مكر القاض  
**فصل** ونصب الخلق للاماع  
ضكا بهم به على الكفاية  
صفيقة الامانة الى ياسه  
عنت لواحد لفر عيسى  
على الشر وكه فيهما المعتبر  
وهو البلوغ العقل والحمية  
والسمع والبصر والكلام  
والعلم به جهاد العدا  
بوجبت اقامة الموصوف  
وذاك لا يختص بالاماع

ما غير مثل الى نوا والشرب  
كالذي للندم عما قد بره  
وانتفضت الدعوى للزنبوب  
وخالف الاماع وهو الصوب  
بعوده للزنبه او قد عزع  
عند اب بكي بلا طلاف جزع  
فيده به ابو المعالي  
شمس منها عارض العجوس  
والهم غير العنوع دور لبس  
مواخره ورأي الاكثر يس  
في الاتفاق ذاك في مطلبه  
وذو الغنى بلا اعتراضا  
وصوبه ثم عا على الانواع  
بعضي ثم كنه والعنابة  
في الدرس والربيع السياسة  
او عملة يسيس ذابيس  
يكسب او يغيب ميس  
ذو كورة من ذاك والفرشيه  
كفاية وخبرة قرام  
ودرع وهبة الجبال  
لنبيه وامام بالمعروف  
غيره مثله بذو المقام



وكل من كان على ذاك يروى  
والأفرد الأول في هذا الوجوب  
بالليرة في محله التخييل  
أشده بالهيد واللسان  
وحكمه البصر على الكفاية  
العلم بالمتن والمعنى وف  
والأمر فيه من أشده التنزي  
ثاني الشيء وكذا في الوجوب  
وليس من شيء وكذا السلام  
وتلزم الطاعة باستقامه  
وعند هذا الأثر ما يجوز  
عافيه من رده العتس  
تعيينه به تكون الطاعة  
وتخرج الطاعات باختيار  
فإن في الحق في الحكم  
ولو يكون ذلك بالقتال  
وإن في بعض الاعتدال  
والخلف إن لم يدع في اقتلعه  
مثلهم في الخلع للقتال  
مثل شفاف جابر بالهراج  
بما في أن أباد فيه الزج  
وما يسيل فيه للقياس

أجاب عليه ذلك يروى  
لأنه محصل المطلق  
موضع غلظة بما التنزي  
أضغفه ما كان بالجنان  
شروطه ثلاثة بالغياب  
والكثرة إرادة الموصوف  
كقتل نفسه في بيع الخمر  
عنه في الجواز للمطلوب  
من المعتبر به المام  
لقيام بواجب المام  
والمنع وأمره تجوز  
العلم والعلم بشيء الذي  
أكله بحضور الجماعة  
في المام بالبرعة والأونار  
لم يختلف في ذلك في عصر  
فأمره بخوفه ما تبال  
فوتل أن قاتل للمرام  
كفسفه أو عدم امتناعه  
يمنع ذلك بكل حال  
وخوفه بمنعه ما يرجي  
إن لم يثبت في الحكم فيه الصبي  
كمتعلم بذال المفاع



ما يملك القايمة نفعه العبد  
والأمر به الكائنات في التزويل  
وفي أصول العفة أمي الأيجاب  
**فصل** وقد فسمت الإمامه  
والوصي والعلم من الأفساح  
جميعها ثبت **للرسول**  
ثم أبويكي **هو الإمام**  
وهو أصو الناس بالخلافه  
ثم قتل عثمان **مما**  
خلافه **أول** بالأجماع  
بالعقد أو ثالث ورابع  
فدو ضح الضواب في الفضي  
لو وجد النصر على علي  
ولما في الشريعة البهكان  
**فصل** وأمة النبي أفضل  
أصحابه وكلهم **عزول**  
وشهدت أي من الكتاب  
أهل الحريية والتزويل  
عشيتهم أفضل **حب** المصطفى  
صديق الباعوف عثمان علي  
كلية والزبي وسعد وسعيد  
ترتيب فضل الخلفاء **أي** على

للجور ما جمل حال العبد  
والجور النهي عن التبريد  
نهي عن الضد لذا **أي** كتاب  
كثير وصفي **أي** لعلم العمامه  
أربعة تلك على التمام  
منها الخلافه على الرسول  
بعد النبي **أي** في المدفوع  
وبعد عمه **أي** بالاضافه  
ثم علي **أي** بالكمي **أي** **أما**  
والثاني **أي** بالحمد **أي** كائن  
و**أي** اختيار **أي** من ينزع  
من حج الأئمة **أي** ضيه  
ما كان من فزع **أي** ضي  
في ليلة الحريه والفران  
من سائر **أي** مامه **أي** تلك **أي** العدل  
أفضلها **أي** في **أي** **الرسول**  
بموجبهم **أي** الجبه والضواب  
بلا فضليه **أي** هم **أي** و**أي**  
و**أي** هم **أي** أربعة **أي** هم **أي** **أي**  
والسنة الباقية **أي** أسهم **أي** **أي**  
أبو عبيدة **أي** عوف **أي** السريد  
سلك الخلافه **أي** بها **أي** **أي** **أي**



ما خلفه رتبة الاولين  
 وتكون في التفضل مقامه  
 والخلف في دفع به والحق  
 وفي المرونة نحو الاول  
 يلهمنا الفضل في التابعين  
 فوارج التي تيب للقيامه  
 وما جرى للبعض من وجوب  
 وعظم الصواب بالاجتهاد  
**نقل الرسول** انه ما جور  
 من خالف الفقه في يومه اثم  
 من خالف الحق من اهل الدين  
 نصر المرونة يستتاب  
 المعززة في ذلك بالاجتهاد  
 والاشعي يورهم المصيبون  
 ايمه العفة بالاجتهاد  
 والشيخ والفاضل والاكثر ونا  
 والحق تابع لنصر المجتهد  
 بمتنع التعبد محترجته  
**وهذه خاتمة التصوف**  
 علم به تصفية السواد  
 به وصول العبد الى مقام  
 ونذكر واجب على المكلف  
 كما يفة الآية الصوفية

والخلف في رتبة الاخيرين  
 او بالمناقبه خلاف من فرق  
 للشيخ والفاضل فخره عن  
 الملك في اولي من فقهه  
 واهل في رتبة عيهم اجمعين  
 والاف بالتفضل بالاستقامة  
 في ذلك بالاجتهاد المطلوب  
 وظلعه له بما عفا  
 ما هو فاسق وما هو زور  
 ارم بفضه فهو منه سالم  
 فسن او كفي بالتعسير  
 وكفي استلزم في الخطاب  
 بالحق واصرر بما تعمراد  
 محال عوار اربهم المحي وموس  
 كل على الصواب والسداد  
 في ذلك بالانصوب منعونونا  
 من الاصول واليهما يستند  
 قبل اجتهاده على ايجتهاد  
**لما جرى له من التفتشوف**  
 من كثرات التعبد في المواضع  
 روح العبادة في الاختصاص  
 تحصيله يكون بالاجتهاد  
 صالحة حسنة من ضيق



بما جاهد النفس في التخلي  
فالأول الكهارة القلبية  
وهي التي تلبس القصد  
وأصل كل حالة مزمومة  
ترك الرضى عنها سبيل الجمع  
كذلك فكم سائر العمانى  
والثاني تحصيل علوم بالطلب  
علم اليقين بقصد العباد  
وصف العبودية من بحير اليقين  
أولها الرغوة المومنين  
والثالث الثابت من الرضى اليقين  
عبادة العبد لربه الثواب  
أرصد النسبة فهو أولى  
بالاتصاف بمقامات اليقين  
وتلك تسع توبة والصبر  
محبة مع الرضى والخوف  
يوجب ذلك فاع بالثوبين  
لحقيقها ترك الاختيار  
مع منزلة ومما تقتضيه  
ما زعم الوفا بل الصبر  
كذا الرضى في ذلك بالموجود  
بما يكون الذنوب بلا يطلع

وفي التخلي الوجه التجلي  
بمحو كل صفة ذميمة  
وتقتضي تقيض ما هو المحذور  
هو الرضى عن نفسك الملوثة  
ضمايا ما سوى الحق الرضى  
والرضى المحذور والحق لا يرضى  
أعظمها علم اليقين والادب  
وعمل البرية السعادية  
من صفه عبودية المسمى  
والثاني ذاك خواص الوقيين  
في **أ** ك **أ** من خواص المحسنين  
نارزة كذلك في بعد العفاف  
أودت مولا فذاك أعلى  
هو كمال الذنوب بالحق المبين  
لقد توكل ومنها الشكوى  
وبالجامع هذا الوصف  
صرف العبودية بالثوبين  
بني المنازعة للافرار  
إلى ماله الواحد الفهم  
والحقيقة للكفوف والخبر  
والصبر في هذا على الموقوف  
وما زائدة من الانحياز



ان ثبت للنفس الاستغناء  
 بما تكون عنده من لذات  
 بطلان الذي على الحق فابق  
 فليها بما به جماله  
 شهوة او صاوك بالتخلف  
 به تكون في اخلاصه في  
 معنى خول حضرة الرب  
 ان كمال الحق فان في الحصول  
 والحق بمغنا شهوة العبد  
 منه كل بقية السوايه  
 بضاعة الصفول للمريد  
 فذا بربه لغيره عي  
 الله يجتبي اليه من يشاء  
 تنسار به من ربه وصل  
 فتنسب الكشف الى انظار  
 لذاك حالة البقا والهمم  
 والجذب كشف عن كمال الذات  
 وعبارة الاسماء بالتعلق  
 للاسم سالك بلل صفات  
 ذلك على السمايه مما اشار  
 وذلك الاسماء على الصفات  
 بدانية المجزوب تلك الرغايه

فتلك للعبد على الكرامة  
 من حضرة الله تعالى فربه  
 وهم غلام من الزفاف  
 يحصل لها من اجله كما لها  
 ووصف خالفك بالتعلق  
 وواضحا اليه ذام من منتبه  
 حصول على فان به في القلب  
 فهو من اذ الفروع بالوصول  
 لرب مولاه العظيم المحمد  
 لموله بوصفه الرغايه  
 وللمراد حالة الشهوة  
 وذاك حاله بعكس التصرف  
 يمد اليه من ينيب فحشا  
 ومن عليه بالدليل استدل  
 كالجذب للسلوك باعتبار  
 وذاك حال البقا والهمم  
 ثم شهوة بعد للصفا  
 ثم الى الآثار منها يترقى  
 منها الى كشف كمال الزايف  
 وقد تنورت به الاسرار  
 ونفزة على وجود الزايف  
 لسالك مبداء النهايه



لمصاحبه الحزب ورماد وفع  
تزييل ما اوردت من هذا العلم  
**والحمد لله** على اتمامه  
والشكر لله على التوفيق  
نسئل منه الختم بالسعادة  
عليهم انعمت من النبيين  
والشهداء مع جمع القضاة  
وجملة الاشياخ والمعلمين  
بحاجه الانبياء وكل المصلين  
صل وسلم داله العالمين  
ثم احضر بالصلاة والسلام  
وتابع سننهم على التمام  
ما نكح والنظم بعين الامل  
عسى الاله ان ينيل فطره  
حتى اتي بقوله مستسويا  
وكم به من غم مضرا فاجلا  
وان يكرشي به من الخجل  
وفل ما يخلوا الزفر العبد  
ما سيما نظام علم وصفا  
صوب الكتاب ذاك من ذى الجود  
ايضا له ارب ونصف الملاف

بسر تدل وتعرف بحسب  
به انتهى من ادنا بالنظم  
من فضله ذاك ومن الهمامه  
لمزعب السنه بالتخفيف  
عند الممات وجوار الساءه  
نرمه الاخبار والصديقين  
باحسن ذي نرمه والوالدين  
وجملة الاحباب والمهاجرين  
وسائر الاملاك والمفنيين  
على الذين فزذكت اجمعين  
نبينا ورماد والصحب الكرام  
ثم على افاض من السام  
واخلصوا الدعا النافع النكاح  
بفذر ما ينل فيه جمده  
عن اكثر المختصرات مغنيا  
ومن عويص حابه مسهلا  
فهو دبا فصد يصح البكل  
مراعتا اضره كتاب منعا  
من الصعوبة بما فذعي  
اجزاء بحى الماجوف اعود  
ونيف تالفت بدالاف



وعرة النبي مثل حسنه  
تسعين من بعد ثمانمائة  
بخدمته لا ضيار اهل الحياه  
ثم القضاة والسماح في الختام  
كان كمال النظم اول سفسه  
بقي ماله شتر كل وقت  
و، اخي الدعاء حمد الله  
على رسولنا الذي به الختام

تمت بحمد الله وسرعونه  
والحمد لله رب العالمين والصلوة  
والسلاام على اشرف خلقه  
محمد صلى الله عليه وسلم